

مكتبة دار الكتب
بمصر

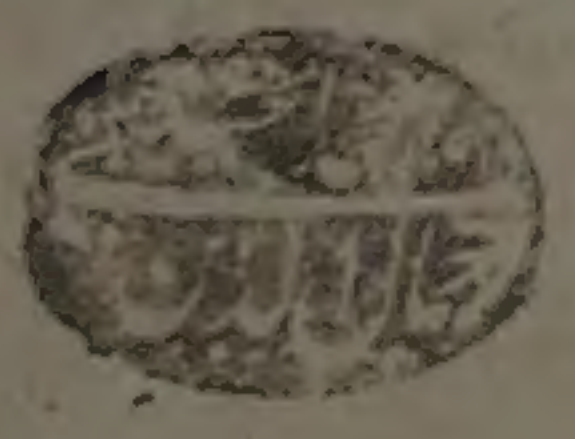
الحمد لله على ما كتبه

والله اعلم

الجزء الثاني من كتاب البيان في تفسير القرآن

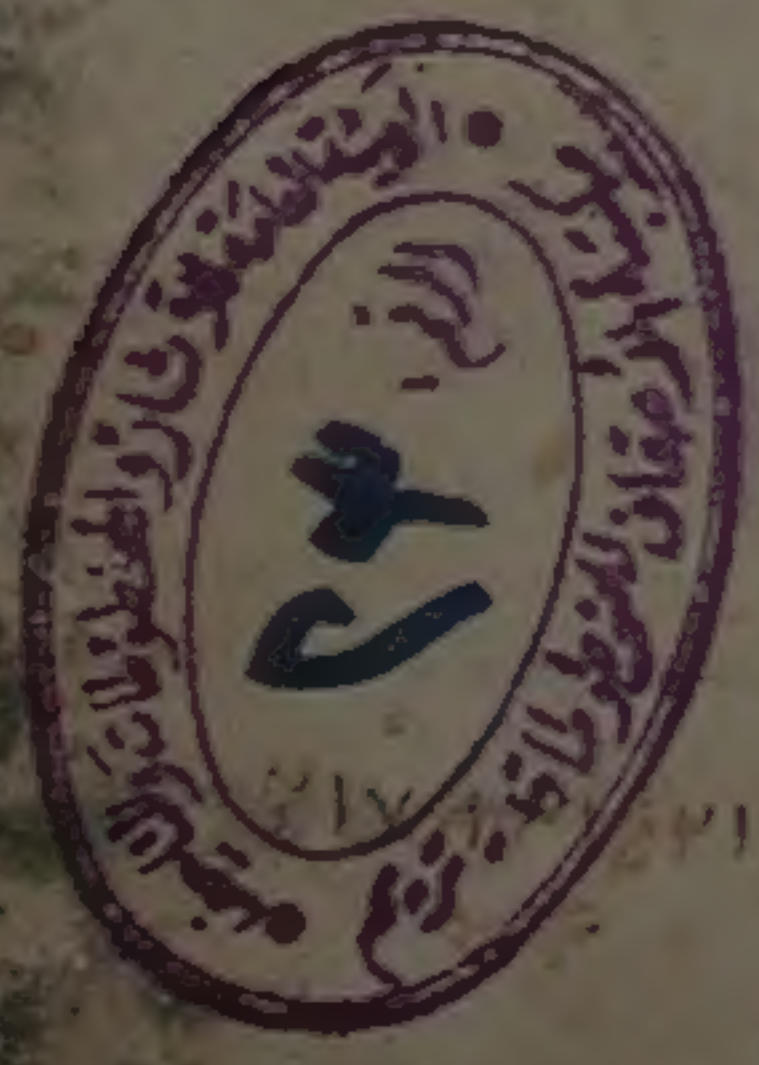
تأليف الشيخ العلامة
محمد بن الحسن الطوسي رحمه الله

هذا الكتاب من كتب التفسير المشتمل على
تفسير القرآن الكريم في أربعة عشر جزءا
سبعة عشر من ستة عشر جزءا
على رسوله وآله بيته



عدد كتابه مائة وثلثون كتابا
وقوامه مائة وأربع وثلثون مائة
منها مائة وأربع وثلثون مائة

فصل الكتاب بأسره مائة وأربع وثلثون كتابا
وأوراقه ألف ورقة وست مائة ورقة وأربع وثلثون ورقة
منها العواشي في أوله وأخيره عشرين ورقة والباقي وهو
الشمس وست مائة وثمان وعشرون ورقة مكتوبة



فانظر ان هذا الكتاب
مكتوبه معتر في
فاحذر من من
جيشه مله
هذه

ملك العدد
منصور
عبد المحمد
عبد المحمد
الملك

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الواجد

للصوفية والصابقات

فيه في قول قتاده ومجاهد والخبز في السرفها ناسخ ولا منشوخ
هو ما به واحد وما نون ايه يصح واسار وما نون مما عداه

بسم الله الرحمن الرحيم

سجده

والصافات صفا قال الزاجرات زحوا قال التاليات
رحم ان الهك لواحده رب السموات والارض وما بينهما و
المسارقات انا زينا السماء الدنيا من الخواكب وحفظ من ك
شيطان مارد لا سمعون الى الملا الا على ونقد فون من كاجابه
زحوا ولهم عذاب واصب الا من خطت الخططة فاتبه شهابا
عسر انات بلا خلاف ادعوا ابو عمرو وانا ادع وحزبه التاليات الصاد
والراي والتال من قوله والصافات صفا والزاجرات زحوا قال التاليات ذلك
لغزب عن جبهها انا كانا من كلمتين وافقه حمزه في جميع ذلك التاليات لا يسمعون
وسل التاليات ساكنة وهو لا لف لان مخارجهما متعايرة: وقرأ ابن كثير
وابو عمرو ونافع بزيته الكواكب على الاضافة وهو اضافة الى المفعول وقيل
انه مضاف الى الفاعل والمعنى بزيته الكواكب عنرانه لم يقرأ بالرفع ولو
قرئ به لجاز وقرأ ابو بكر عن عامر بزيته منونا الكواكب نصباً بمعنى
بزيته الكواكب الماقون بزيته منونا الخواكب حفضا على البدل وهو بدل
الشيء عن غيره وهو وعينه لان الزينة هي الكواكب وهو بدل المعرفة عن النكرة
وميله قوله لتسفعنا بالناصية ناصية فابداً النكرة من المعرفة: وقرأ الكسائي
وحزبه وخلفه وحفص عن عامر لا يسمعون بالسداد واصله يسمعون فادغم
التاء الى السين الماقون لا يسمعون الخفيف لان معنى سمعت الى فلان وسمعت
الى فلان واحيد وانما يقولون سمعت فلانا معنى ادركت علامته ما ذكر من
مكره ذلك وانما كره ذلك لئلا يشبهه وقال ابن عباس كانوا لا يسمعون ولا يسمعون
هذه اقسام من الله تعالى لا تشاء التي ذكرها وقد سال الله تعالى ان يقسم ما نشاء
من خلقه وليس خلفه ان يحلفوا بالله تعالى ولا يطا زان يقسم الله تعالى به
ال

للنور والاصاف

ما يبه الرحمن الرحيم

سكاية والصافات صفا فالزجرات زجرا والبالايات
 وحده ان الهكل واحد رب السموات والارض وما بينهما و
 التسارقت انا زينا السماء الدنيا زينة الكواكب وحفظ من ك
 شيطانه من ارب الاسمعون الى الملا الا على ويقذفون من كل جانب
 ذخورا ولا موعذاب واجبت الامم خطف الحطافة فاشعة شهابا فاف
 عسرات بلا خلاف ادعوا ابو عمرو وانا ادبر وحمره الثلث الصاد
 والراي والثالث من قوله والصافات صفا فالزجرات زجرا والبالايات ذكر
 لغزب عن جنبها انا طام من كالمبين واقفه حمزه في جميع ذلك لا امرت لا عليها ولا
 وصل اليها حرفا ساكنا وهو لا ف لان مخارجهما متعابرة وقررا ابر كنية
 وابو عمرو ونافع بزينة الكواكب على الاضافة وهو اضافة الى المفعول وقيل
 انه مضاف الى الفاعل والمعنى بزينة الكواكب عنرانه لم يقرأ بالرفع ولو
 قرئ به لجاز وقررا ابو بكر عن عاصم بزينة منونا الكواكب نصباً بمعنى
 بزينة الكواكب الماقون بزينة منونا الخواكب حفضا على البدل وهو بدك
 السني عن غيره وهو هو بعينه لان الزينة هي الكواكب وهو بدك المعرفة فالزجر
 وميله قوله لتسفعنا بالناصية ناصيه فابدل الكره من المعرفة وقررا الكسائي
 وحمزه وخلفه وحضر عن عاصم لا تسمعون بالسدد واصله يتسمعون فادغم
 التاء السين الماقون لا يسمعون الخفيف لان معنى تسعيت الى فلان وسمعت
 الى فلان واحد وانما يقولون سمعت فلانا معنى ادركت كلامه ما ذكرى ومن
 كره ذلك وانما كره ذلك ليلان تنبيه وقال ابن عباس كانوا لا يسمعون ولا يسمعون
 هذه اقسام من اربع تعالى بالانشاء التي ذكرها وقد سأل الله تعالى ان يقسم ما ينشأ
 من خلقه وليس الخلقه ان يحلفوا بالله تعالى واما ما كان ان يقسم الله تعالى به
 الا

حرف الجر قد مر ذكره في قوله ارفع السموات وقوله وفي خلقكم فلما تقدم
الحبار في هذين الموضوعين قلنا هذه الاسماء في اللفظ والحرار مجتهدا من
مفسر سبويه في قوله ارفع امرى بحسب البيت وقال كل واحد الملقب
واستغنى عن اظهاره بعد ذكره وذلك فقلت العرب في الحجاز لا يسمون
لوعينهم ومن يورهم ولاحان ومن يورهم على انهم يورون اراهم والحق
حسن بعد ذلك اكار وعلى هذا قول الشاعر
لقد سوما على تشكك لما ذكر على اراحت رايده في قول سبويه حسن حريف
اكار والصله ولو لم يكن له كونه وحلي بعض الدلائل عن اى انه قد سالت
الامات وفي حليهم وما شئت من اية كليات وذلك الحضر قد خول الامراء على
ان اراهم لا على ما حسن الصبر على ما فاجحه والكساي وما كل موضع من
ذلك كان من مذكوره فيه بدلاله دخول الامام في هذه الامايد على حسان او
اسمها وحكي ان ابا القاسم مالف مع ارجال الامام عليها وهذا الحضر اكثر
الحواس كاللناس وغيره كما لا يجوز في الدار ليد واحاره الفوا والسد الحديس
ار الخلافة بعدهم لم يمه وحلائف طوف لها الحفن وعلى الهراية
يعول العرب ان اراهم ما لا وعلى ايد مال بالدفع والنصب وحكي ابو على ليرجوان
حلي الباني على الاول وذلك في الثالث ولا يور عطف على عاملين كما قال بعض
شيوخنا في قوله ارفعهم وانه من اراهم ورسوله فان له حمل الباني على
ايد الباني الاول فذكرها مع اراهم اراهم اسم للسورة وانه لا يوجد الا
فوال قال الرمان في سبويه السورة مكر دلاله على ان هذا القطر المعجزة
حرف المعجزة لانه شئ لا يدرك عليه ما وصفه ومن اوصافه انه معجزة وادعائه
مفصل بعد فقلت على سورة في اختها وادعائه انه هل في سورة فانه هل هنا
اسمه الدال عليه ما وصفه مكر في كنه الى الباب مانه يدل على موضع من
السورة فينتلجه معظم سانه على بصرف القول بما مضى من ذلك
اضافه الى الله تعالى من الرمز الوجوه واجلها وما سعى الوصف فيه بعض انه
بالاول في علو المنزلة وحلائف عند الله ما اذا كان هذا المعنى ماقتضاه له
ليركض بل يراؤفول القائل اللهم ارفعني اللهم ارفعني الله تعالى
في رزقي فان ما يورن ان يعطى ليه من بعد كل ما دعواه وقوله والله

الفاكهة

يدل على ان ابداء منه تعالى لا غير مفناه الثاني الذي لا يعال به الحكم مفناه العالم
 وقد يشوب بعض انفعاله حكمه وصوابه: ثم اخبر تعالى ان السموات
 والارض كذات المؤمنين الذين هم على الله وتقدرون بتوحيده وصدق اياته
 وانما اصاب الامانات الى المؤمنين وان كانت ادلة للتأخيرين انما لا اله الا الله
 بها دون غيرهم والاعمال والامانات هي الدلالات والحق في السموات والارض والدلائل
 على الحق وجوه كثيرة فيها ان يدل خلفها على الحق اذ لا اله الا الله واياه قادر لا يحصى
 شئ وانه محال ان لها فلا تشبهها وعلى انه عالم ما فيها من الدلائل والانتظام والبر
 استقامه بخلق القدر بها دلالة على ان صانعها قد علم ما يحدث ويوقو لها ما
 عظمها ومن لا يحرامها بغير عمد ولا سند يدل على ان الفناء لا يكون عليها ما كان
 على الانسان ما لا يتناهى ولا يشبه لطائف القادرين وانه خارج عن حيز الطبيعة
 من تعالى الى ان خلقها ايات والوجه في الدلالة من خلقنا صروب كثيرة منها
 خلق النفس على ما هو به ووضع كل شئ موضعه لما يقابل له مما خسر على اوط
 منها با دراك من عينه لا يشك فيه الاخر لان العسر لا يقبل الا لادراك البصر
 والسمع لا يصلح الا لادراك المسموعات وكذلك الهم يصح للدق والافت
 للسمع والتبصر للشم والسمع للمس في كل من ذلك تختص بالاشارة فيه
 الاخر وفي ذلك اوضح دلالة على ان صانعها عالم بها وانه لا يشبهه شئ ولو لم
 يكن الا خلق العقل الذي يهدي الى كل امر ويحيز به العاقل من كل حيوان ولا
 يشبهه شئ من جلالته وعظمته منزلة لكان منه كفايه على جلاله صانعه
 وعظمته خالقه وقيل معنى اختلاف الليل والنهار تفاوت بينهما ومن زادت ثلما
 ونقصا ثلما وانزل الماء من السماء الغيث والمطر واخيا الارض بالنبات
 بعد الجحش والخط منسب الله بذلك رزق الحيوان وقوله وتبينها
 من كل اية اى فرق بينهما من جميع الحيوان ان خلقها وادجدها ونصو
 الرباع مان جعلها من جنس واحد وماره سملا ومنه دبورا ومن صبا في قول الحسن
 وقال ماره جعلها من جنس واحد وعذايا اخوة والحيث كفايه السماء
 من جنس واحد عامر وما من كل سما الى سما من من جنس واحد عامر ومن
 على الارض من من جنس واحد عامر وما من الارض من من جنس واحد عامر
قوله له سبحانه تلك ايات الله تلوها عليك الحق في كل حين

في كل حين
 في كل حين
 في كل حين

بعد الله واما تومنون في كل اكل اكل اسم تسمع ايات الله في
 عليه من نصر مستكبرا لان اسمها في سمعها فليس من عذاب اليم
 وانا علمنا اننا سنمساخذها هنوا اوليك لهم عذاب مهين من
 ورايتهم حهم ولا يعنى عنهم ما ليسوا شيئا واما الحدوا من دون
 الله اوليا ولهم عذاب عظيم **حسرات** لا خلاف
 في انهم عاب وذنوب والكسالى تومنون بالما على وجه الخطاب للعار على
 بعدوا من الله تعالى عن الامان لانه غلب رايه وان السموات والارض ايات
 احسن من ان ينظر فيها بل على الحق وان النفس الخلق واسرار اليا من السما
 ودلالات لمن ينظر فيها بل على الحق وان النفس الخلق واسرار اليا من السما
 ولخراج النبات ومنه انواع الحيوان ادلة لخلفه بل على وحدانية الله على
 حكمة لمن انهم النظر فيها من هاهنا الى ما ذل ادلة الله التي فيها خلقه الكليلين
 لا راحة عليهم وانه سلوها معي بقواها على عبيد من غير ان يشكوا عليه من
 الباطل والبلادة والحيث انما في اسرار الحول والقدرة فلا راحة لغيره وفلان
 بعضها بعضا يكون في الدنيا والقنوة وفلان سلوها فلا راحة لغيره وفلان
 سلوها فلان اى بقدره والحق الذي يلى به ايات هو كلام من لوله على ما هو
 به في جميع انواعه والقدرة من حيث القدر واما ان حاشية فصحح
 منه غير على الحق الباطل والامانات هي الدلالة التي يصلح بها الحق
 لفساد فهو صدف في الامور من الباطل الباطل في الطريقتين لما له من كل
 واحد منهما من الضايرة في القسط باحد الكالين في امور الدين وقال على
 وجه التحسين لانه هو لا النار ان لا يصدقوا بها بلوناه فباى شئ يعاد
 تومنون ثم قال مهددا لهم وسلا كل اكل اكل اسم تسمع ايات الله في
 وار سائل احهم من صديقاتها وسلا كل اكل اكل اسم تسمع ايات الله في
 والفساق يسمون استحقاقهم للعذاب والافاك والذباب ويطلقون ذلك على
 من كان كذبه او عظم كذبه وان كان حروا ليد كذب مسلمه الى ادعا
 الشوه والامر ليس بالامر من وجهه حال سمع ايات الله اى حجه على
 عليه او بعد ان يصار على كفه مستكبرا متجبرا على النظر ايات الله لا
 سطر فيها ولا يعنى بها كانه لم يسمعها اصلا بل انفع به عليه الحمار سمع من

هذه صفته بعد ان يولد موجع بر عا دال وصفه عال بها ل واد اعلم ذابا
تاسا اخذها هذا اي اذ اعلم هذا الاما ل الامر من حج الله تعالى والذلة سنا
وسمها اخذها هذا اي سخر منها وشاهي بها كما فعل ابو جهل حتى سمع
قوله ان يحجره الرقوم طعنا لا يجرى قال اوليد يعني في هذه صفته لهم عذاب
اليم مهن اي عذاب لهم من ذراهم حهم اي من من ايدهم يعني
يوم القيمة حهم مع عذابهم وانما قيل لا يجرى ايدهم من ذراهم والورا هو الخلف
لا يه شخوط م سلا او قالهم بعد صفته فصلي هذه العلم من الوجهان
بر قال تعالى ولا يغني عنهم اراهم ولا اراهم ولا يغني عنهم اراهم ولا اراهم
جمع الاموال ولا يغني عنهم اراهم ايضا ما اخذوا من ذراهم اوليا يولو لهم ويحبو
هم ويدعونهم عنهم ولا يغني عنهم اراهم مع هذا عذاب عظيم ووصفه بانه عظيم
لانه مودعهم وبالله منه
قوله بسبحانه هذا هني والنبي كفرة بايات ربه لهم عذاب
من رجز اليم الله النبي سحر لدا لبحر الخبي الفلك فيه عاقم و
لتنقوا من فضله ولعلكم تشكرون وشي لكرام في السموات
وما في الارض جميعا منه ان ذلك كذبات لقوم سفاكون
فل للنبي امنوا بقضه للنبي لرجون ان امار الله لبحي ثوما
ما كانوا يكسبون من عمل صالحا فليفسده ورا ابا فليها
بالى بكون شر جفون حسرات بالاخلاف سوا الركن
وحقق من رجز اليم بالدفع جعلوه صفه للعذاب البا فون بالخفف جعلوه صفة
للرجز فانه قال من رجز اليم والرجز هو العذاب فلذلك صح وصفه بانه
المرور والسرعة وحزنه والكسالى لبحي هو ما بالسر على وجه الاحتمار
والله عن نفسه ما يحاربهم البا فون بالاسا زدا على الله والاحضار عنه
معنى قوله هذا هني اي هذا القسان النبي بلواه والكلام والنبي ذكرناه
هني اي دلاله موصله الى الفرق من مشهور البواب والعذاب و
مردوه من الحق والباطل بل امر الدين والدين يروى قال تعالى والذين هموا
بآيات الله وحطوا دلته لهم عذاب وعبد الله جزا على الله من رجز اليم
مرسه تعالى جعله على وجه الدلالة على وحيد ومعال الله النبي سحر لدا

الاشياء لا تسمى عن عظمه بما فيه من القدره الداله على انه ربه وقال قوم
السمير ورب الصافات وحلف لما استقر الميعطى بالسمير وحوال السمير قوله
ان الله لم يولوا احد وصال مسروق وفاده والسدي ل الصافات صفاه الملبه
صفوف في السما والصف ترتب الجمع على خطا لصف في الصلاه والحرب وقيل
هم الملبه مصطفون في السما بحون الله وقيل صفوف الملائكه في صلاتهم
عند ربه ذكره الحسن وقيل هم الملبه نصف اهل السما في الهواء او فدا من
ربها حتى يامر بها الله بما يريد لافا ل وانا نحن الصافون ومعال ابو عسده كل
شي من السما والارض ليس بصفه فهو صاف ومنه قوله والطير صافات
الاشرب اجنتها الصافات جمع الجمع لانه جمع اصابه وقوله فالرا حرات حرا
قال السدي مع ما هدم الملبه بر حور الخلق عن المعاصي رجا بوصول الله فهو
منه الى لوف العباد كما يوصل فهو اعوا الشيطان الى قلوبهم ليصير الكلف
وقيل انها رجز السما في سوقه وقال قتاده الرا حرات رجا انا تملكون
سحر من معاصي الله تعالى والرجز الصرف عن الشئ خوف الدم والعقاب
وقد يكون الصرف عن السي بالدم فقط على معنى انه من فعله اسحق الدم وقو
له فالنات ذكرا فله ملته اقوال اجدها مال مجاهد والسدي هم الملائ
يكه بقادته الله تعالى وقال قتاده هو ما سلى القرآن ومالك حوزان
يكون جماعة الذين سلون السماء فاما قال فالنات ذكرا ولعلوا كما
قال صفا وزهد لان السالى قد يكون مع السابيع يقولون فلانا اذا سمعنا معنى
حت بعدد ومنه قوله والقران انلاها فاما كان مستر كانه بما سبل
الا يها م وكل هذه اسما على معنى ان الاله الذي سعى العباد له واحد لا يشك
له وموله رب السموات والارض وما بينهما ورب المشارق معناه ان
الهيكم الذي سعى العباد له واحد وهو الذي خلق السموات والارض وما
بينهما وسائر اجناس الحيوان والنبات والجماد ورب المشارق معناه
وملك المصروف فيها والشارق هي مشارق الشمس وهي مشارقها بعدد
انام السنة لها سور مشرقا ولها سور مغربا ذكره السدي عن اخبر
تعالى عن نفسه معال انا رب السما والنبات والارض والارض على صورته
معال السما والارض على وجه متع الناري لها وفي ذلك نعمة

على العباد معاملة معاملة المنفعة بالمثل فيها ولا استدلال على ما نفعها واللو
 هي العيون كالنور والسماء بهازنه قال النابغة
 فالك شمس والملك كواكب اذا طلعت لسن منهن كوكب
 ذنوبه وحفظا من على سلطان عار ومعناه وحفظنا واحفظا والحق فقط
 المنع من ذهاب الشيء ومنه حفظ الغنائم للدرس المانع من ذهابه والمارد الخارج
 الى الفساد العظيم وهو من وصف الشياطين وهو المردة واصله الانجراد
 ومنه المردة والمارد المتجر من الخير وقوله لا سمعون الى الملا الاعلى
 من شدة اراد لا سمعون فادعوا الى السب من حلفه اراد ايضا لا يسمعون
 المعنى الى الملا الاعلى يعني الملايكة الذين هم في السماء وقوله وبعده من من
 كل جانب دحورا الى سمون السهب من كل جانب ان ارادوا المصود الى السما
 للاستماع الى دواعيهم بعنف فقال دحورا دحورا ودحورا وانما حارازا نوا
 لا ستر في السبع من غلهم ناهيهم لا يصادون والهم يحرمون بالشهب لا يسمعون
 ناره يسمعون اذا لم يكن من الملايكة هناك شي لا يجوز ان تقفوا عليه وماره يهلكون
 كواكب النجوم وقت يطع في السلامه وقوله لهم عذاب واصب قال
 اسعاس ومجاهد وفارده وانزله معناه ان لهم مع ذلك انضاع عذاب دايم
 يوم القيمة ومنه قوله وله السر والسياسة اي دايما وقوله الامن حلف الخطفه
 لما اخبر تعالى ان الشيطان لا سمعون الى الملا الاعلى ولا سمعون الى الله اخبر
 الله متى دامه وموا من كل جانب دفعا لله على اسد الوجوه وقال الله حلف
 الخطفه اي استلب السماع استلابا والخطفه الاستلاب لسعه فتي فعل ذلك
 اتبعه شهاب ثاقب قال قتاده فالشهاب كالعود من نار وناقب مشرقا
 سفعه بضوه فقال لفت نارك واستثقب نارك اذا استوقفتها واصالت منكم
 حسب ما قرب اي مضي شريقه قال ابو الاسود
 اراعه في الناس حتى كانه بعليا نارا وقد ثبت بقوب

اي حيث يقضي ويعاين
قوله سبحانه فاستفتحهم الله اشد خلقا ام من خلقنا انما
 خلقناهم من طين لا رب بل عجبنا وشكرت واذكرنا
 لا تذكرنا واذ ان اياه لتشتتت واذ قالوا هذا الاكبر من

والاولى
 الاستدلال على ما نفعها واللو

ومنه

الا انما وكننا ربا وعظاما انما لمعوثون او انما الاولون قبل نعم وانما
 لا حرون فاما هي في جرة واحدة فاذاهم شطعون وقالوا يا ويلنا هذا هو الذي
 عجبنا اننا بالخلق **قوله** فاستفتحهم الله اشد خلقا ام من خلقنا انما
 واذا ذكرنا لا يذكرنا بغير النام عجبنا النام عجبنا النام عجبنا النام عجبنا النام
 اراد ان عجبنا النام عجبنا النام عجبنا النام عجبنا النام عجبنا النام عجبنا النام
 ومن صرح قال معناه ان اخبار النعت مع بيان العلة على ان تبدأ وتظهر ذلك من غير
 ان استدلال عجب عندك وقال مومنان ذلك اخبار من الله عن نفسه بانه عجب ولا
 كما قال ان عجب فحجب قولهم وهذا غير صحيح لان الله تعالى لا يبالى بالاسباب على
 تفصيلها وانما عجب من خفي عليه اسباب الاسباب وقوله عجب قولهم معناه عجب
 وفرا الرعا على الامم الى الخبر النافور على الاستفهام على اصولها الحق والحق
 والفصل وقرا انا على الخبر اهل المدينة والكسائي ويعقوب وقراه النافور لهم من
 على اصولهم والحق في المشرق والفضل وقرا اهل المدينة وان عام او ابونا
 الاولون يسكنون الوادها هنا في الواقعة الا ان وينا على اصله في الفاحر
 الهمزة على الواو النافور في الواو: هذا خطاب الله سبحانه لئلا يفتقر
 هو الى الخلق وهو ان الله ان يحسبوا بما انقصه عهولهم ويعملوا عن الهوى
 واساعه والاستفهام طلب الحشر اهل اسد خلقا ام من خلقنا يعني قتلهم من الانبياء
 الماضية والفترون الخالية فانه تعالى قد اهل الامم الماضية الذين هم
 اسد خلقا منهم كفروهم ولهم مثل ذلك ارفا موا على الكفر في المعنى الله
 اسد خلقا منهم كفروهم ولهم مثل ذلك اسد من خلقنا من الملايكة والسموات
 والارض فقال ام من خلقنا الملايكة يعمل فقلب ذلك على ما لا يعقل من السموات
 والسده فوه القل وهو خلاف العلة والهوه فكل سده فوه وليس على فوه سده
 واسد خلقا من فوه سمع بها فله الى المراد به: سمعوا على اهل خلقهم من
 طين لا رب والمراد ان السموات من طين وار هو لا فله ودرسته فكلهم
 خلقوا من الطين ومعنى لا رب لا زمر فانه الله بالانها من طينها يمولون طين
 لا رب وطير لا زمر في الانابغة
 ولا يحسبون الخبير لا شئ بعده ولا يحسبون السر صوره لا رب
 وبعضهم يحسبون انهم من الخلق فانه يمولون لا شئ وهو لون لئلا والتهب ويقال

لذنه بلزنت ولزنت لذوبا وقال الرب الملتصق من العطين الجرح الجيد
وقال بارده والدي ليرق باليد وقال الجاهد معناه لا رفق وميل معناه
طين علك حلو اذ منته وسبب ولده اليه وقوله بل عجت وسجود من
الان اذ اراد ان ينسحق عليه السلام امره الله ان يخرج عن نفسه انه عجب من هذا القرآن
حسرا عليه وسجود منه اهل الضلالة فقال للمبرر وفقدرة قل بل عجت من
نخ اذ اراد ان يسحق عليه بذلك والعجب بعين النفس ما خفي فيه السبب مما لم يحرم
عاده ما عجب بعجب عجبنا وعجبنا والمعنى الصريح على ما روى عن علي عليه
السلام من عود ليس على انه عجب مما عجب له الله تعالى على ما لا سيما على
حقائقها وما المعنى انه عجب على العجب بما قال فسجد من منهم سجدوا منهم سجدوا
ومثله وهو ان يكون المعنى قد حلوا محل من عجب منهم والحق على عجب النبي عليه السلام
وسجد من معناه له من يدعائك ان الله والسر في دلائله وان الله فاذكر
بانات الله وحقه وخوفوا بها لا تذكر في لحي تفكروا ولا سمعوا بها
وان اذ اراد اليه من ان الله تعالى يستسجدون لحي سجدون وهما الغفار فيل
معناه يطلب بعضهم من بعض ان يسجدوا وهؤلاء اذ بان الله وهو لون السر هنا
الذي قد دعونا اليه من المبرر ويدعيه انه من عند الله السجود من اي طاهر
من وحلي اهلهم يقولون ايضا اذ امتنا وكنا بارا وعظاما اننا لم نعبد من بعد
ذلك محسورون ومجانزون في اباونا الى ولون الذين بعدوا هذه الصفة
ما لا يظن ان لا يستفهم والتماد ذلك الهندي والاسبق عارل فيكون هذا
حقيقه وصحاحا من فتح الوافلا بها والاعطف دخل عليها الله الاستفهام
فقال الله تعالى لست عليه السلام ليرحمهم لا من على ذلك فانهم محسورون
وسالون وعارون على اعمالهم من الطاعات للجنة والواب والمعا
بالار والقباب فيها واسم داخرون اي صاعرون اذ هو هو قول الحسن
وماده والسدي في سل الاخر الصاعر اسد الصغير والصاغ والدليل
بصغر قدره من قول ايضا وقل لهم فانها هي زجوه واجده والاحسن في
النسخه البانيه والزجوه الصرفة عن النبي بالخافه فكانهم رجوا عن الخلال
السر عليها الى المصير الى الموقف للحساب والحساب فاذا هم يظنون ان يسا
هون ذلك وسرونه ومن معناه ما كان احيا من طوبى ما يزل لهم من

عند الله وعقابه وهو لور مع من يقين على موسى بالعصا باولنا هذا يوم
الدين يعني يوم الجزاء والحساب والويل كلمة هو لها القائل اذ وقع في الهلكه
وميله باولنا واحسرتنا وما عجا وما الارجاج والمعنى جميع تلك الشايات
سيما حسرتنا على وجه النسبه والعظم الحال والمعنى ما عجا وما
حسرتنا على ما مر اذ بان الله واوقانك وميله موله تعالى باولنا الا وانما يجوز
وقوله ما حسرتنا على ما فرطت في جنب الله
قوله سبحانه هذا يوم الفصل الذي كنز به تكذوبون احسروا
الذين ظلموا وازواجهم وما كانوا يعدون من دوز الله فاهدوهم الى
صراط الحق وهو انهم مسؤولون ما لكم ان تصدقوا بل انهم اليوم
مستسلمون فاقبل بعضهم على بعض يتسائلون قالوا انكم كنزنا
توتنا عن الشمس قالوا بل انكم كنزنا موثقت وما كان لنا عليكم سلطان
بل كنز قوما ظاغين عشتارات تصدى ومع صلواته على الصديقين
بعضه ولم يرد الباقون لما اخبر الله تعالى عن الكفار انهم اذا حسروا و
ساهدوا القيمة وقالوا يا اولنا هذا يوم الدين يعني الجزاء على ما يقول الله لهم فانه
تعالى يقول لهم هذا يوم الفصل من الخلاق والحكم ومعنى الحق من الباطل
على وجه بظهر جميعهم الحال فيه فانه تعالى يدخل المطيعين الجنة على
وجه الاكرام والاعظام ويدخل العصاة النار على وجه الاهانه والاذلال
فهذا هو الفصل وهذا اليوم الذي كنز به تكذوبون ويعدون ويحذونه و
تقابلون من اخبر عنه بالكذب ويسسونه الى خدا الصدق على ما يقول
الله تعالى للملائكة المنزلين يسووا الكفار الى النار فانه يقول لهم احسروا
الذين ظلموا انفسهم ان تكاب المعاصي من عصى الله وهو من كل جهة ما كفارت
محسرون من صورهم الرارض الموقف للجزاء والحساب من شياطين الطامون
مع ما كانوا يعدونهم من الاوتار والطواغيت الى النار وكذلك اذ واجههم
الذين كانوا على مثل حالهم من الكفر والضلال وقت الان عيسى ومحمد هدا
زيت معنى وازواجهم اسياهم وهو قوله وكنزنا اذ بان الله اي اشكاله
واسياها ووالصاده معناه واسياهم من الكفار ومن لا يتابع وقال
للحق يعني وازواجهم المشتركات ومن اسياهم على الكفر في ايه قوله

والخوارق في العقل حتى يظهر العظم في عقله واصله نطفه التي خرج عليه
الليل والغطاء ومنه الحراية بسراجبه ومنه الجبان الروح كانه لا يتورده
الدين منه الخنة لا تعلقها الشئ ولا حسر تعالى بعبادته ما قال لسرا
علاما فالوه بل التي علمها الحكيم من عند الله وهو ما يجب العار به وصدق مع
ذلك جمع ما رسله الله قبله مما يجب الدعاء من الابل لادانوا العذاب الالهي
بهي الكون الموجه حرا على كبري انما اولس بحود لا على قدر ما انزل علون
من المعاصي ليستفي من حله الخاطي من علة الله الخاص من هو الذي اخلصوا
العبادة لله تعالى واطاعوه في كل ما امرهم به فانه لا بد من العباد وانما
بالوالباب الجليل

قوله سبحانه اولئك لهم رزق معلوم فواكه وهم مكرمون في جنات
النفير على سُرر متقابلين بطواف عليهم يكاس من معين ايضا لذه
للسرايين لا فيها غول ولا هم عنها ينزفون وعند هرقا
صبرات الطرف عين كما يرى من مكنون فاقبل عصم على
بعض نبي الون عشقات بالاطلاف **فرا حيزه والكساي**
وخلف ينزفون بحسب الذي على اسناد العقل الباقون ينزفون على
ما لم يسم فاعله من مع فانه ما خور من نزف الرجل فهو منزوف ونزف
اذا ذهب عقله بالسكر وانزف فهو منزوف اذا فبت خمره ويقال
انزف ايضا اذا سكرت لما استثنى الله تعالى من جنله من بها منهم من
الكفار المخلصين الذين اخلصوا عبادهم لله وحده من ما عذبهم من انواع
العذاب فقال لو ليك لهم رزق معلوم يعني عطا جعل لهم النصف فيه
وحكم لهم به في الاوقات المتنافه في كل وقت شام معلوما شامقا
ولا يفسر ذلك الرزق فقال فواكه وهي جمع فاكهه وهي يكون طبعا
ويا بسا سكرهم بها ويتنعمون بالتصرف فيها وهم مع ذلك مكرمون
اي معطون ومجاون وضلا كراما لاهانه وهي الاحسان وهم مع
ذلك جنات النعيم اي ساكنين فيها انواع النعيم التي يتنعمون بها
كاسر وهو جمع سرر متقابلين يستمتع بعصم بالنظر الى حوزة
بعض بطاف على كاس من معين اي كاس خمر جارية في الفسار

ظاهر للعبون في قول الحسن وماده والضحك والسدي والكاسر اي في شرب
وملا يسمى كاسا الا اذا كان فيه شراب والا فهو اناذ وقوله معين
يحمل ان يكون معيلا من المعر وهو الما الشد في الجحيم من امين الامر اذا
استند دخوله فيه ويحمل ان يكون وره مفعول من غير الما اولاد بهي
ظاهر للعين من وصف الخمر الذي اجنه معال ايضا وصفها بالسار في ثفا
بحر في انهار كاسر الشرب وهي خمر منها اللذة ولا متاع فسيبضا
صافيه في نهايه الرقة واللطفه مع النور به التي لها والشعاع به لانها
على احسن منظر ومخير وقال قوم يضا خمره الناس وهي منته واللذة
نيل المتهدي بوجود ما يكون به صاحبه ملتذا والسراب مأكود من الشرب
وقوله لا فيها غول معناه لا يكون وفي ذلك الشراب غول اي فياد يلفظ
العقل خفا نفا لا يغتاله اعسا لا اذا افسد عليه امره ومنه الغيلة وهي الغلر
سرا وقتال ان على سراج فيها غول معناه لا يكون فيها صديق ولا ادي كما
يكون في خمر الدنيا قال الشاعر

وما زالت الكاس تغتالنا وتذهب بلا ولا ولا
فهذا من العيلة اي تصرع واجدا بعد واجدا ولا هم عنها ينزفون اي ولا هم
لشكرهم والبرقة السكران لانه سرف عقله قال الابرار الذين احيى
لعمري لمن انزفتم او صحوتم ليسر اليكم كثر الابرار
عالميت بدله على انزف لغه في نزف اذا سكر كنه جعله في مقابله الصحو
ومن فساد الكسر فعلى معني انهم لا ينزفون خمرهم اسراج يعني عند هرقا
وقوله وعند هم فاضرات الطرف عين كانهن يبصر مكنون على فاصرك
الطرف فصرن ابصارهن على ان واجهن في قول الحسن وغيره وقال عصم
معني فاضرات راضيات من قولهم اصبرت على كذا ومعني عيس الشديدة
البياض في العسر السديدة سوادها في قول الحسن والعين الخيل الاعين وهي
الواسعة العين وقوله كانهن يبصر مكنون شبيه من سحر النعمان لمن
بالر من الرخ والعبارة قول الحسن وان زبد وقتال سعد بن حبيب
والسند في شبيهه سطر البصر من ان يفسر قول من سبه الابد والكنون
المصون مثال كنت الشئ ان صنته والنته اذا سترته من شئ قال الشاعر

وهي من اهل الولد الغوام من نزل حوهر مكنون
من قال دابة على بعض من سألون عن اهل الجنة نزل بعضه على
بعض من سألون عن احوالهم وما ينزل الله عليهم من انواع الخيرات
قوله سبحانه فقال ما بل منهم من كان في قعر من يقول انك ليس
النصف من الازمان وكنارنا وعظما انما لم يدون قال هل انظر
ما طلع قراه في سوا الخيام واليا لله ان كدت لتردى لو لا نعمة ربك
لكنت من المحضرين اما نحن فمستراة موسى الى ولي وما نحن بخبر ان هذا
لهو الفوز العظيم **عشر** ان بلا خلاف **ن** اكل الله تعالى اهل الجنة
نزل بعضه على بعض ونسابلون عن اخبارهم واحوالهم ذكر ان ما لا منهم
يقول ان كان في قعر من في الدنيا ان صاحب مختص في امام من الانبياء على ما
قال ابن عباس اول الجن على ما قال مجاهد نقول في علم وجهه انكار على التفسير
لفعل انما طلع المصدق يوم الدين في ارضه سعت الخلق بعد ان يصيروا
ثرايا وعظما ما واهم يحشرون بعد ذلك وعاسون ويجازون في هذا
لعبه بالغ الاستفهام دخلت هاهنا لانكار من حيث انه لا جواب لقا
بله الا ما فتخ به وهو لا الكفار غلطوا في هذا الانكار ويوهوا ان من يقول
في جوابه ذلك نعم يا سيدي من القول وقوله انما لم يدون معناه لم يرد
من قولهم كما تدون ثديان اي كما يجرد من نخته والدين الجرا والدين الحساب
ومنه الدين في حواه القضاء وقال ابن عباس العسر الذي كان شريكا
له كان من الناس وقال مجاهد كان شيطانا محلي اياه فقال لهذا
الغالب على وجه العرص عليه هل لم يطلعون اي يوم من ان سوادهم
هذا القدر في النار فيقول نعم فقال له اطلع في النار فطلع في الجنة فيترأه
في سوايه اي وسطه في قول ابن عباس والحسن وقواده واما قالوا للوسط
سواء لا يستواء في المسافة منه الى الجوانب كلها وقال بعض الاسان سواء
لا سواء في مكانه بار صاير لا منه وقد كثر حتى صار معنى غيب وروى
حسن عن اي عمر ومطلعون فاطلع بكسوا النون وقطع الالف وهو
شاك لا اسم اذا اصف حدثت منه النون كقولك مطلقا وانما حور
الفعل على حذف احدى النون ومانت الدوا على شذوذه قول الشاعر

احدهما على الخبز فقد راسبه هذا الذي ادى اليه خيرا من سبب ذلك المام فان
قوله وهو من نزل واعلموا ما ادى اليه والنزل القفل طعام له نزل ونزل
اي فصل ربع وقيل له عاه حير ولا **نزل** الى نزل الى نزل في سببها
الارواح والزقوم هو شجرة مثله جدام من قولهم نزل في هذا الطعام
اداما وله على كره ومقه سديدة ومسلح من الرقوم مكره من حشيه
مستنه الراجحة وقوله المجعلناها فتنه للظالمين معناه المصعلا لجرم
الزقوم محينه لشدة التعبد وقال قتادة لما نزلت هذه الآية قال انما
كون ان النار حرو الشجر فكيف تبت هذه في النار وكان ذلك قريبا
للمحنة لانه يحتاج الى الاستدلال على ان الله تعالى قادر على ما يشاء
منع النار من احوالها حتى يمت السجج منها ومن معناه انها عذاب
للظالمين من قوله يوم هو على النار يصبون اي يحدون وقيل هو قول
اي جهل في العمد والزيادة بترقه روى اياه لما سمع هذه الآية دعا للفقار
واخرج التمر والزبد وقال تعالى لا تفرحوا بهذا الا ان الله يفتنكم به فان
قال تعالى ايها السجج يعني الامور يخرج في اصل الجحيم اي سبب في قعر جهنم
طلعها كانه روى من الشياطين فقل في سببه ذلك روى من الشياطين
ان روى من الشياطين لم يترك قط لانه اقوال لحدها من مع صوره الشيطان
منصور في النفس ولذا يقولون ليس سببه محنة جدا لانه سلطان
وقال المصنف القيس انقلني والمشتري مضاجع ومسنونه زر وكنيات اغوال
فشيء ما سات اغوال وهي لحيث يقولون كانه راس شيطان وانقلب على
كانه شيطان الذي انه سبه بياس حبه تشبهها العرش شطانات
قال الراجر عجز في خلاف جيل لطفت مثل شيطان الخط اعرف
الثالث انه شبه نبت معروف برووس الشياطين في قول الله انه
يشبهه خلق الشياطين في النار حتى لو راها راي في العباد لا يستوحش
منهم غايه الاستيحاء في ذلك شبه برووسهم من الجحيم في اهل
النار لما كانوا من تلك الشجر وماون نطو نفوسها لشدتها ما لم يهزم من
الم الجوع والمل الطوح في الوعا ما لا يحمل الزيادة عليه فهو لا حشيت
نطوهم من الزقوم مما لا يحتمل زيادة عليه قال ابن عباس

زاده على سجرة الزقوم لشربها من حبيب فالسبب خلط الشئ مما ليس منه
ما هو سر منه وقال هذا طعم السبب وقد ساء به سبي في التمسك بالحليم
انما ساء الزقوم لحرمة الكاره فيه من المرارة والخشونة وتبين الرذالة
والحرارة المحرقة بعون الله منها والخمر الحار الذي لا يترك الا خراف المذلة
ادناه قال الشاعر

اجر الله ذلك من لئلا لحاد لحاد في الشهد الحيلاب

اي اذناه وحرر سر الفرج اذا كنت حريصا من الطيران في المحرم المقرب منه
حالا لا حراق فقال اسع يا من شربون الحبيب المشروب على الرقود اي قد شيب
من حرارته بما استدكره وللحم الصدو القرب اي الداني من القلب وقوله
سما من رجعت الى الحبيب معناه انه سر دون بعد ذلك الى الناس المتوفدة
وفي ذلك دلالة على انهم ما ساء لهم من الزقوم معزل عنها كما قال بطون
سها ومن حمران ثم حلي على ان هو لا انفسا الفواي صار فوا اناء هم صالين
عن الطردو المسقى الذي هو طردو الحق ثم على اسارهم بهر عوت الضلال
اي طردو بهر ويتبعونهم وقال ابو عبيدة معني بهر عوت فختون خلفهم
وقيل معناه يتبعون الى السباع هرع واقرع لقناب
قوله بنينا له ولقد فضل قلوبهم كثيرا لاولين ولقد ارسلنا قبهم
مؤذنين فانظر كيف كان عاقبة المؤذنين الا عباد الله المخلصين
ولقد ارسلنا نوحا فلنعم المرسلين وبجنته واهله من الكروب العظيم
وجعلنا نومه من اليافين وتركنا عليه في الاخرين سلافا على نوح
في العالمين انما ذلك جنتي المحسنين عشتايات بلا خلافت
اسم الله تعالى انه ضل فل هو لا الفار الذين هم في عصر النبي عليه السلام عز طردو الحق
وانبع الهدي اكثر من كل قلوبهم لان اللام في القدر هي لا اله الا الله ويدخل على
حواله لمولده الله لعد كان كذا وقد يدل للما كيد والضلال للذهاب عن
الحق الى طردو الباطل يقول ضل عن الحق بضلالة ولا ضلال قد يكون معني الذم
بالضلال والحق عليه قد وقد يكون معني الامره والاعمال قوله واضل
اسامير والاسم هو الا عظم العدد والاول الكاين في غيره والاول ملك
دلس هو الله تعالى لان كل ما سواه فهو موجود بعده ثم اسما انه ارسلنا قبهم

مؤذنين من الانبياء والرسل و هو مؤذنه به ويجزوه معاصيه مرة بالونظرا
بهم كرهت مكان عاقبة المؤذنين في القدر انما انبياء المرسلين لما هو مؤذنه
فيعصونه ولا يقلوا منهم اهل بيته وانزل عليه من العذاب فانظر معني
سما من رجعت الى الحبيب معناه انه سر دون بعد ذلك الى الناس المتوفدة
وفي ذلك دلالة على انهم ما ساء لهم من الزقوم معزل عنها كما قال بطون
سها ومن حمران ثم حلي على ان هو لا انفسا الفواي صار فوا اناء هم صالين
عن الطردو المسقى الذي هو طردو الحق ثم على اسارهم بهر عوت الضلال
اي طردو بهر ويتبعونهم وقال ابو عبيدة معني بهر عوت فختون خلفهم
وقيل معناه يتبعون الى السباع هرع واقرع لقناب
قوله بنينا له ولقد فضل قلوبهم كثيرا لاولين ولقد ارسلنا قبهم
مؤذنين فانظر كيف كان عاقبة المؤذنين الا عباد الله المخلصين
ولقد ارسلنا نوحا فلنعم المرسلين وبجنته واهله من الكروب العظيم
وجعلنا نومه من اليافين وتركنا عليه في الاخرين سلافا على نوح
في العالمين انما ذلك جنتي المحسنين عشتايات بلا خلافت
اسم الله تعالى انه ضل فل هو لا الفار الذين هم في عصر النبي عليه السلام عز طردو الحق
وانبع الهدي اكثر من كل قلوبهم لان اللام في القدر هي لا اله الا الله ويدخل على
حواله لمولده الله لعد كان كذا وقد يدل للما كيد والضلال للذهاب عن
الحق الى طردو الباطل يقول ضل عن الحق بضلالة ولا ضلال قد يكون معني الذم
بالضلال والحق عليه قد وقد يكون معني الامره والاعمال قوله واضل
اسامير والاسم هو الا عظم العدد والاول الكاين في غيره والاول ملك
دلس هو الله تعالى لان كل ما سواه فهو موجود بعده ثم اسما انه ارسلنا قبهم

عسى الكروب الذي اسببت فيه يكون وراءه فرع قريب
والكروب في الارض اصلاحها للزراعة والكروب هو الذي يحرق قلب النخل باذاتته
بها و صيانتها لها والعظيم الذي يصفو مقدار غيره عنه وقد يكون العظم
في الخير والعظيم في الشر والعظيم في النفس وقال السبي معناه كتمان
اهله والعرق في غيره بل نجاههم من الذي والمكرمة الذي كان يترك
بهم من قومهم لانه بذلك دعاربه فاجابه وويل الذين نجوا مع نوح شيعته
وقوله وجعلنا درينه هم اليافين فقال ابن عباس وعنده الناس كاهن
من ذرية نوح بعد نوح وقال قوم العجم والعرب اولاد سام من نوح والبر
والصقالية والحزرا اولاد ما فت بن نوح والسودان اولاد حام من نوح
وقوله وتركنا عليه في الاخرين سلافا معناه قوله ان احدهما قال
ابن عباس ومجاهد وقاده وتركنا عليه في الاخرين معني كرا جيلنا وانبيانا
عليه في امه محمد ومعني تركنا انبيانا فحذف ويكون سلافا على نوح في العا
لين من قول الله على عنوجه الحكاية الثاني قال الفراء وتركنا عليه
قوله هو ان سالا في الاخرين معني سلافا على نوح في العا لمن معني سالا ابا ذلك كثر
لما جعلنا من النبا الخليل قبل ذلك كثر من احسن افعاله وتجنب المعاصي
قوله بنينا له انه من عبادنا المؤمنين سلافا للاحقين وان شيعته

لا يمكن ان يكون الله تعالى في مكانين في وقت واحد
انما في قوله وما تعملون لا تعلمون ان يكون معي الذي لا يتفق مع ما يعملها من
له المصلحة فان كانت معي التي فيها من صلتها ولا بد لها من عائد يعود اليها
فليس لهم ان يقولوا فيها من غير ان لها البصير ما قالوه لان لما ارادوا ان يظهروا
فيه فيصير ما نقوله ويكون المفسر وما يعملون فيه والذي يعملون فيه هو
جسمات وان كانت مصلديه فانه يكون مصلده والله خلقكم وعلمكم
وتعلم العمل بعبره عن المجهول فيه بل لا يفهم في العرف الا ذلك يقال
لان عمل الخوص وفلان يعمل الروح وهذا الباب من عمل الغار والكلاب
من عمل الصايغ ويريدون ذلك كله ما يعملون فيه وعلى هذا يكون ذلك
عمل الله تعالى فيهم من الخلق والخلق على انه تعالى اصاب العمل لله
بقوله وما تعملون وكيف يكون ما هو مضاف اليهم مضافا الى الله
تعالى وهل يكون ذلك الا مثنا قضاء ومنها ان الخلق في اصل اللغة
هو المصدر للشيء وتربيه فعلى هذا لا يمنع ان نقول الله خالقهم معناه
قلدهم التوبة والعقاب فلا يعملون للموت على حالهم على ما قالوه
ارهمهم بعض ما يعرفوا ابنا الله تعالى في الامم سواله سبه الخطم
وبل صيل السور واجواناها بالملقوه فيها والبناء وضع الشيء على غيره على
وجه مخصوص ويقال لمن رد الفروع الى الاصل بناء عليه فالقوة في الخلق
اطرحوه في النار التي احببتموها له والحمد عند العرب النار التي
تجمع بعضها على بعض فاحببتموها الى كفار قوم ابراهيم اربا وابه كيتا
وحيله وهو ما ارادوا من احراقه بالنار فجعلهم الله اسفلين نبات
اهل كهم الله ونجا ابراهيم وسلم منع الله عروج النار منه فان صرنا
خلاف جهنم فلما اشرفوا على ذلك علموا انه لا طاقة لهم به فحكي ما قال ابر
اهيم حين كادوه فانه قال اني اهاب الى ربي ومعناه الى موداه ربي
لمصير الى المكان الذي امرني بالذهاب اليه وقيل الى الارض المقدسة وقيل
الى ارض السام والصاده معناه اني اذهب الى ربي على ربي يهديني
معنى يهديني يهديني الى طريق امن يهديني اليها او الى الجنة بطريق اياه
نودع ابراهيم ربه فقال ذب هب لي والحق ربي في ذلك الصالحين

فانما قول الله تعالى وما تعملون لا تعلمون ان يكون معي الذي لا يتفق مع ما يعملها من
له المصلحة فان كانت معي التي فيها من صلتها ولا بد لها من عائد يعود اليها
فليس لهم ان يقولوا فيها من غير ان لها البصير ما قالوه لان لما ارادوا ان يظهروا
فيه فيصير ما نقوله ويكون المفسر وما يعملون فيه والذي يعملون فيه هو
جسمات وان كانت مصلديه فانه يكون مصلده والله خلقكم وعلمكم
وتعلم العمل بعبره عن المجهول فيه بل لا يفهم في العرف الا ذلك يقال
لان عمل الخوص وفلان يعمل الروح وهذا الباب من عمل الغار والكلاب
من عمل الصايغ ويريدون ذلك كله ما يعملون فيه وعلى هذا يكون ذلك
عمل الله تعالى فيهم من الخلق والخلق على انه تعالى اصاب العمل لله
بقوله وما تعملون وكيف يكون ما هو مضاف اليهم مضافا الى الله
تعالى وهل يكون ذلك الا مثنا قضاء ومنها ان الخلق في اصل اللغة
هو المصدر للشيء وتربيه فعلى هذا لا يمنع ان نقول الله خالقهم معناه
قلدهم التوبة والعقاب فلا يعملون للموت على حالهم على ما قالوه
ارهمهم بعض ما يعرفوا ابنا الله تعالى في الامم سواله سبه الخطم
وبل صيل السور واجواناها بالملقوه فيها والبناء وضع الشيء على غيره على
وجه مخصوص ويقال لمن رد الفروع الى الاصل بناء عليه فالقوة في الخلق
اطرحوه في النار التي احببتموها له والحمد عند العرب النار التي
تجمع بعضها على بعض فاحببتموها الى كفار قوم ابراهيم اربا وابه كيتا
وحيله وهو ما ارادوا من احراقه بالنار فجعلهم الله اسفلين نبات
اهل كهم الله ونجا ابراهيم وسلم منع الله عروج النار منه فان صرنا
خلاف جهنم فلما اشرفوا على ذلك علموا انه لا طاقة لهم به فحكي ما قال ابر
اهيم حين كادوه فانه قال اني اهاب الى ربي ومعناه الى موداه ربي
لمصير الى المكان الذي امرني بالذهاب اليه وقيل الى الارض المقدسة وقيل
الى ارض السام والصاده معناه اني اذهب الى ربي على ربي يهديني
معنى يهديني يهديني الى طريق امن يهديني اليها او الى الجنة بطريق اياه
نودع ابراهيم ربه فقال ذب هب لي والحق ربي في ذلك الصالحين

فانما قول الله تعالى وما تعملون لا تعلمون ان يكون معي الذي لا يتفق مع ما يعملها من
له المصلحة فان كانت معي التي فيها من صلتها ولا بد لها من عائد يعود اليها
فليس لهم ان يقولوا فيها من غير ان لها البصير ما قالوه لان لما ارادوا ان يظهروا
فيه فيصير ما نقوله ويكون المفسر وما يعملون فيه والذي يعملون فيه هو
جسمات وان كانت مصلديه فانه يكون مصلده والله خلقكم وعلمكم
وتعلم العمل بعبره عن المجهول فيه بل لا يفهم في العرف الا ذلك يقال
لان عمل الخوص وفلان يعمل الروح وهذا الباب من عمل الغار والكلاب
من عمل الصايغ ويريدون ذلك كله ما يعملون فيه وعلى هذا يكون ذلك
عمل الله تعالى فيهم من الخلق والخلق على انه تعالى اصاب العمل لله
بقوله وما تعملون وكيف يكون ما هو مضاف اليهم مضافا الى الله
تعالى وهل يكون ذلك الا مثنا قضاء ومنها ان الخلق في اصل اللغة
هو المصدر للشيء وتربيه فعلى هذا لا يمنع ان نقول الله خالقهم معناه
قلدهم التوبة والعقاب فلا يعملون للموت على حالهم على ما قالوه
ارهمهم بعض ما يعرفوا ابنا الله تعالى في الامم سواله سبه الخطم
وبل صيل السور واجواناها بالملقوه فيها والبناء وضع الشيء على غيره على
وجه مخصوص ويقال لمن رد الفروع الى الاصل بناء عليه فالقوة في الخلق
اطرحوه في النار التي احببتموها له والحمد عند العرب النار التي
تجمع بعضها على بعض فاحببتموها الى كفار قوم ابراهيم اربا وابه كيتا
وحيله وهو ما ارادوا من احراقه بالنار فجعلهم الله اسفلين نبات
اهل كهم الله ونجا ابراهيم وسلم منع الله عروج النار منه فان صرنا
خلاف جهنم فلما اشرفوا على ذلك علموا انه لا طاقة لهم به فحكي ما قال ابر
اهيم حين كادوه فانه قال اني اهاب الى ربي ومعناه الى موداه ربي
لمصير الى المكان الذي امرني بالذهاب اليه وقيل الى الارض المقدسة وقيل
الى ارض السام والصاده معناه اني اذهب الى ربي على ربي يهديني
معنى يهديني يهديني الى طريق امن يهديني اليها او الى الجنة بطريق اياه
نودع ابراهيم ربه فقال ذب هب لي والحق ربي في ذلك الصالحين

اخرا الامم بان فلما سلام على ابراهيم وقتدنا ما في ذلك قال مثل ذلك
بحسن كل محسن فاعل لما امره الله به كما جاءنا ابراهيم عليه السلام ثم
اخبر تعالى ان ابراهيم كان من جملة عباد الله الصالحين وهو من عبيد الله
وجميع ما اوجب عليه من جملة المصدقين بوعده الله ووعده والناس
والسور والجنة والنادي انما قال الله والمؤمنين مع انه افضل المؤمنين
موجباً في الايمان ما يوجب له في جلاله بانه في المؤمنين كما حال هو
الكرامات كذلك قوله وساء الصالحين واذا مديح ما به مع ذلك ولا فائدة
لا هو من غيره مقامه ويستغنى به عنه
قوله بَشِّرْهُ وبشرناه يا اسحق نبيا من الصالحين وباركنا
عليه وعلى اسحق ومن ذريتهما بحسن وطاهر لنفسيه مبين ولقد
متنا على موسى وهرون فختنا هما وقومهما في الكبر العظيم ونصر
ناهما فكانوا هم الغالبين وابتناهما الجناب المشيبين وهند
ناهما الصراط المستقيم وتركنا عليهما في الاخيرة سلام على موسى
وهرون اياك ذلك الخبير المحسنين انهما من عبادنا المؤمنين
احدى عشر ايه للاخلاق . . . يقول الله تعالى بعد ان ذكر قصة ابراهيم
وولده النبي اخبر الله بديحه على ما بشرناه انه بشره باسحق ولدا له اخو
نعم عليه بحدوده لما فعل من المسارعة الى امره الله به وصبره على احتمال
المشقة فعه ومن ابراهيم نبيا والصالحين وانه بارك عليه يعني على
يعقوب وعلى اسحق وخلق من ذريتهما الخلق الكثير منهم بحسن فعل
الطاعات ومنهم طاهر لنفسه بارتكاب المعاصي بسوء اختياره من
اي برظا هو من اسر تعالى ما به من على موسى وهرون اي انهم عليهما
نعمه فطعنا عنهما لان به ما صلا المر القاطع من قوله اخرجهم ممنون اي
عسر مقطوع وجبل منبذ منقطع والمنسية الموت لانها ما طعه عن صرف
الحج والبركة سوا الخصال التي على مرور الاوقات فبركة موسى وهرون
باللطف ما دعا بهما الى الحق والخير والجليلة في المنسك بطاعة الله
ومناهما وقومهما من الحرب العظيم ومعناه انا خلقنا موسى وهرون ومن
كان اقرهم الكبر العظيم الى ان الله انوارا وودوهم بارك الله

مرعون وقومه وعرقهم ونصرناهم يعني موسى وهرون وقومهما
فكانوا هم الغالبين لا عدناهم بالحق الطاهر بالنور حينئذ السعد
وجبل عرقا عتقا لهم وابتناهما يعني موسى وهرون الكبار المستبينين يعني
النور الداعي الى ماضى النيران المحاسن التي تطهر منه كل استنقاء وكل
كتاب لله بهذه الصفة من طهور الحشمه فيه وهندنا هما الصراط المستقيم
يعني ارشدنا موسى وهرون ودللناهما على الطوبى المودى الى الحق الموصل
الى الجنة ما خلاص الطاعة لله تعالى وقال فاده الطوبى المستقيم الى سلام
وبركنا عليهما الى الخير اى اليها الجميل ما رطلنا سلام على موسى وهرون
كما فعلنا سلام على نوح في العالمين من احسن تعالى ان مثل ما فعلنا بها يفعل
بالمحسنين المطيعين ويجزيهم من ذلك على طاعتهم ودل ذلك على ان
ما ذكره الله بار على وجه السواب على الطاعات لموسى وهرون ومن
يصدق كونه لا يلفظ الجواز بعد ذلك من احسن موسى وهرون من جملة
عباده المصدقين جميع ما اوجبه الله عليهم العالمين بذلك
قوله بَشِّرْهُ فان الناس لم يمسسوا من رسل الله الا قومه الذين
ان دعوتهم بغلا وينذرون كحسب الخالقين الله ربكم ورب ابائكم الاولين
فكذبوا ما هم المحضون الا عباد الله المحاضرين وبركنا عليه في الاخيرة
سلام على اليناسين اياك ذلك الخبير المحسنين ايه عبادنا المؤمنين
سنة عشر ايه للاخلاق . . . فواهل الخوفه الا اياكم الله ربكم رب
آبائكم الاولين نصبا النافون في دفع من نصب جعله مدلا من قوله احسن
الخالقين ومن رفع استازة السلام وقتوانا وقع وان عام وعقوة سلام
على اليناسين على اضافة بغير الاله النافون على الناسين موصولة من اضاف
ارادته على ال محمد لان ليس اسم من اسم محمد على ما حكيته وقال بعضه اراد
اليناسين عليه السلام وقال الخليلي اراد اهل القران ومن بعضه اراد الياسين
وقال الناسين لاجل الهوب وعشر الاسماء العجمية بالزيادة لما هولون من
بيروميكاسين وميكال وميكال في نسيه اسمع على الاشياء
هول اهل السوق لما جينا هذا ورث الناس اسراينا
مردا اسراينا واقره عبدا لله وان اردت من المرسلين سلام على اداسين

ومل ايضا انه جمع لانه اراد الياسا ومن معه من قومه قال الشاعر
قضى من زين الخبيثين قتلني محمل ابن البسر بالحبيب من كان على رايه
عدد اول مصفهم باليا فهو الخبيثين فحب في الشعر من اول سبعين
وكما والواسره العمن وحبر الزهيد مني واما اخيهما زهد في الآخر
كردم في قال قوم يهتد على الياسين في فنف لانه اراد الياس وقومه
كما قالوا لا سعدون والمهلون فقال الشاعر انا ليس عبد الرحمن عينا
وكلمه فتراد ان الياس يطلع الهمة الى ان علم من فانه وصل الهمة و
سقطها في الدرج فاذا ابتدأ فتحها فالسوي الخوي يجوز ان يكون ظرف
الهمزة خنفا لما حدها الوصف فوله انها الحسني البري وحقها ان يكون الهمزة
التي يصح لام التعريف وهي سقط في البدح واصلها ياس في احسن الله تعالى
ان الياس رحمه الله ارسله الله الى خلقه نبيا داعيا الى توحده وطاعته حبر
قال لقومه لا ستون لله تنزل معاصيه وفعل طاعاته فاللفظ لقط
ستفهام والمراد به الامكار كما قول القائل لا سلى ايضا فقلت ان تظلم
او تنزي وما تشبه ذلك واما يريد بذلك انكار وقال لهم ابدعوا رجلا
ويعدون احسن الخالقين والاحسن الصالح وان زهد المراد بالبعال هذا
التواتر من ربه وهو قول عكرمة ومجاهد وعكرمة والسدي ويقولون
هو بعل هذه الدابة اي ربه كما يقولون رب الدار رب الفرس وروح الماء
بعلها والعل والزرع ارا السبعي بالاسماء هو بعل وهو العنق خلا في السفي
واله صل الرب المالك فالنوح رب البضع لانه مالكة ومعنى الاله ابدعوا
كالا لهه صنعا عاد لن عن احسن الخالقين وهذا انما عليهم ان يعبدوا ان
عبدوا الله او يقولون لعنهم بالاله في قال فماده الناس هو ادرسى وقال
ابن اسحق هو ولد هودن وهو اسمنى وهو الحبي ولد له منصور ولوجله
امعلا من الاليس وهو السباع الجرد الحان منهن لهم الفتي هو احسن الخالقين
فقال الله ربكم الذي خلقكم ورب اناكم الذي يبركم وخلقكم وخلق
اناكم اولي عن مسمى اناكم واجدادكم رحلي ان قومه تدوه ولم
نصدقهم وار الله اهلكهم والهم لمحصرون عذاب النار ولست في جليم
عباده النسل لخصوا عبادتهم ومن انه اني عليهم في اخر الامر بان

قال سلام على الناسين في الحمد هو كل من آل الله حسب او قرابه وقال
فومال محمد كل من كان على دينه فلاحلاف من الحيوان اهل الاله والهم
قلوب الالهاهم من وجعلوها ملة للملايكة ساكنة الا تنفي اليك اذا صغرت
قلت اقبل ولا يجوز اذيله لانه رد الى اصل الالف واللفظ وقوله املوا
معناه تدعون وسعكرون فمما ريل هو لا اله الا هو فمعسرون له عيسوا
ما كانوا يفعلونه في الكفر والظلال وفي قوله لمحصرون حذف حرف
فانه لمحصرون العذاب والهم العذاب لمعسرونهم والحرام ما حصه الخيعة
فيهم وهذا الابهام يعلط في الوعد بالعذاب لانه لفظه معلوم لا كفي امر
في وجه المحبة عليهم فوله انه رب اناكم والهم انم اذا كان الرب واجبا
وحسب اخلاص العبادة لولا لانه الذي يملك الصوف والصرد والسبع في جمع
الهمور وذلك بطل عبادة الاوثان برفق الهمكارنا هو لا هذا الخزان وهو
ان انبينا عليهم في آخر الامم ميل ذلك الخن من فعل الطاعات واحسن المعاصي
براحر تعالى الياس في ان رحله عباده المصد من جمع ما اخبره من علة
ودعوه عبد الياس العالمين ما اوجب عليهم
قوله وان لو طاب النور سلبت اذجنياه واهله اجمعين
الهمونا في الغايين ثم ذكرنا الاخير وانهم لم يردوا عليهم
والله ان لا يعاؤن وان نوسرهم المسلمين اذ انق الى الله المشركون فسا
يبر فخان من المذخفين فالقمة الخوت وقوم لم يملوا لانه كان من
المستحقين للثب في طينه ان يوم يفتنون فبيداه بالقر او هو سقيم
واينما علمه بجوه ففتنهم وارسلناه الى مائة الف او يزيدون فامتنوا
فممننا في الجنين **قوله** ست عشرة ابد لا خلاف **قوله** احسن الله تعالى ان
لو طاب كان رحله من ارسله الله نبيا الى طاعة داعيا لهم الى طاعة الله ومنها
انهم على حسانيته وار موصه لنبوه وحمدوا سموت فاهل حكم الله وحبها
لو طاب واهله اجمعين ولست في من جعلها اهله بالاحسن عجزوا اهلكها الله لفظها
على مثل ما كان قومه عليه فمن الغايين اي في الناس الذين اهلكوا ما افاء
الناس فليلا بعد ما مضى ومنه العناب لانه من بعد هاب الثواب فليلا والقبين
الحسن لانه في الصوف قد ابريد على لقومه قول الشاعر

وروي عن ابن عباس ان الله طمس كل سحر لها ودق عرشه وقوله وارسلناه
الى مانه الفاء ويريدون من الله ان يرسل الله نوحا الى اهل بنين من اهل
المومنين قول فاده وفيه لاس عباس كانت رساله بعد ما سده الحوت
فمحو على هذا انه ارسل الى قوم بعد قوم ومحو ان يكون ارسل الى قوم
سريعه فامنوا بها ورسلا قوم نوح لما راوا امارات العذاب ولم
يكونوا قد بلغوا خذل الجاه والباس من اليقا اموا ورسلا اهل بنين
لو كانوا حصلوا في العذاب لكانوا محبوسين ولما كان اهل بنين على وجه
به الواب وقوله او يزيدون في معنى قوله افعال اجدها ان يكون
معنى الواو ويدرره الى ما به الله ويريدون ان يكون معنى بل على ما
قال ابن عباس الثالث ان يكون معنى الادبام على المخاطب كأنه
قال ارسلناه الى احدى العذبتين بمعنى على ما فهم اموا بالله واخوداه
بالوحدايه ودر لحووا المومنه فكيف الله عنهم العذاب ومعهم الى
ووب ما احاطهم بالمنع والامناع هو المعرف للضائع كالامناع بالسائر
والدائم في سبهي الطعام
قوله سنخا انه فاستنقهم الربك السات ولهم السنون ثم
خلقنا الملائكة اناثا وهم شاهدون انهم من افعيهم كيقولون
ولنا الله وانهم لكانت نوت اصطفى البنات على البنين فما كنت
كثف تخموت اقل لا تذكرت انهم سلطان منير فانوا
يكنا بكم ان كمن صار فين وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا
ولقد علمت الجنة انهم لم يضررت بشي ان الله عما تصفون الا
عباد الله المتخلصين اساعره انه بالخلاف كاهم قرا
اصطفى بفتح الهمزة على الاستفهام لا ورثنا واسم على افع فاهما واصله
على الحسويه قرا الوجع فزال ابو على الفاسي يجوز ان يكون على يد
الكاذبون قالوا اصطفى يجوز ان يكون اصطفى البنات على ما يقولون
فالوجه قطع الهمزة لانه على وجه التفرع وهو قوله ام اخذ ما خلق
سات قال فاده والسدي ان من رسلا كانت رسول الملائكة سات الله فانت
الله تعالى به عليه السلام من عيسى ان رسلا الخل عدهم في هذه

القضية على وجه التفرع لهم والمومع على قولهم ما تقول لهم الربك السات يعني
معنى كنف يكون لربك السات كما يجدوا هم البنون ومن اسخ علموا الملائكة
اناث الا انهم شاهدوا افعالهم ورسلاهم اناثا فانهم لم يضررت بشي
من افعيهم كيقولون انهم من افعيهم كيقولون انهم من افعيهم كيقولون
هذا القول وهو ان يقولوا ولد الله والله اعادون هذا القول من قال تعالى
اصطفى السات على البشر من قطع الهمزة اراد انكار بلفظ الاستفهام وا
لمعنى كيف يكون هذا وكيف يحار السات على البنين ومن وصل الهمزة اراد
ان يجازي بذلك كمالا صطفا لخراج الصفوه من الشيء وهي حالته وانما بصفى الله تعالى
انفضل الاشياء ومن اصطفى ثبوت على الافضل مع القدح على الاعلى كانه فاضلا
والله تعالى لا يلهو به صفات الصفوة اصطفا السات على البنين مع استحقاقه
اخالي الواو عليه لانه في ذلك معنى التشبيه لانه اما بعد الولد من جورا وكون
من ذلك ولد الله ولذلك لا يجوز ان يخفى الشاب الشيخ ولما ولا ربح عند
الاشياء من الصفوة لانه لما لم يكن ذلك من صفاته اذا استقال الولد عليه تعالى فهو
ان يسمي بالما هو مسميه اولي واصلا صطفى اضفى بعلت الناطا السعد الحروف
في الاطباق المستقلة ما هو من خرج الناطا الطاء وسط بين الحرفين فما بين
الما يخرج والصاد لا مستقلة والطاء وقوله ما لشر كنف تخموت فاف
لهم بوضعهم السات من موصوفه لانهم وصوفه موضع الحكمة وليس الامر
كذلك انهم على انهم خطا الذي يدعو اليه الجهل وقوله امر للسلطان
مبين معناه هل لكم حجة طاهرة ورسلا من ممانه عونه ويحكمون به
وسمي البرلمان سلطا لانه سلطه على الانكار لمخالفة الحق والحواب
والسان اطهات الله في المنس من قال على وجه الانكار عليهم فانوا بكننا
بكم ان كان معكم حجة من كتاب انزل الله اليكم فها توه ان كمن منا
دقير في هذا القول فاهم كمن يدور على ذلك ابدا من اخبر تعالى عن هؤلاء
ان كفار انهم جعلوا بين اسم ورسلا الجنة نسبا فاللحن اسر كوا السلطان
في عباره الله وهو النسب الذي جعلوه وقال قوم لا يدرى قالوا الله تعالى يزوج
من اللحن تعالى عن ذلك علوا اليه ورسلا سميت الملائكة جنه لا يستثنى من العيون
ومعنى انهم ان هؤلاء اللحن عظمى الملائكة سات الله جعلوا الله ورسلاهم نسبا

در من من قتل وقال الحسن ما علبت في حرب ولا قتل فيها قط ولا حسرت قال
 اخبروا الله لكفار الكفار ان فيهم من يمار به المحبة واحسن البصائر قال
 الله عليه السلام قتل عن غير عول عن هؤلاء الكفار حتى جئت الى ان امرت
 بقتلهم يعني بقتلهم في قول السدي وقال قتادة الى الموت وقال قوم الى يوم
 القيمة وقال قوم الى انقضائه الامهال وقوله وابصروهم في يوم يرونهم
 وعنايه انظرهم في يوم يرون العذاب في قول السدي وقال قتادة انصرحوا لهم
 بملككم في البصر في وقت البصر في الآية دلالة على المعجزة لانه تعالى وعد
 نبيه بالنصر وكان امر على ما قال وقوله افيقظا بنينا يستعجلون معناه الا يقاتل
 عليهم يا قوم يظلمون في العذاب عاجلا قبل وقته ثم قال فاذا انزل يعني العذاب
 لساحتهم اي فثابتهم في صباح المذبذب ليس في الصباح صباح معروف وحذر
 لم يكن ولم يحف فبالسلاحه احبه الدار وهو قناوها وهو القنا الواسع ولذلك
 وصف بانه مازل به العذاب لعظمه لا يسفه الا السلاحه ذات القنا الواسع
 وقال السدي بول ساحتهم اي بدارهم وشيا اذا كانت بمعنى ليس لا تتصرف مثل
 هذه ومثل قوله شيا مثلا القوم الذين كذبوا بآياتنا ولو كان بمعنى الاحار المحض
 لحازن ان قال سوره سوره سوره سوره ما يسيوه ثم قال الله عليه السلام بول
 عنهم حتى جئت الى اعرض عنهم الى حسن وقد مسرناه وابصروهم في يوم يرونهم
 وقد مضى معناه وانما كثر لانها عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فكانه
 قال وابصروهم في عذاب الآخرة وابصروهم في عذاب الدنيا ثم قال سمان ركب
 رب العزة الى النزهه اريد عما لا يلبس من الصفات وركب الذي خلقك وملاك قلبك
 الخروف رب العزة التي عزانه بها الانبياء والمرسلين وهي منعه القادر الذي لا
 يضام ولا يرام فالعزة لله وهو ربها لانه القادر الذي لا يحصى سعي منها ولا من
 غيرهما حل وعلا عما تصفون يعني ما يصفه به الكفار من اتخاذ الآلهة ولا دواخذ
 الشريك وسلام على المرسلين الذين ارسلهم الله الى عباده والحمد لله رب العالمين
 اي في السجود والحمد لله الذي جعل جميع العالمين وملاك البصوف فيهم

الْحَمْدُ لِلَّهِ

مشه من قول الحسن قتاده وما هو ليس بها مانع ولا منسوخ وهي مانع
 وما نزل له لوني وهو مانع يصي دست وما نزل فيها عداة

بسم الله الرحمن الرحيم
 في سورة القصص في الذكر من القرآن في قوله فاذوا اولاد حتى فاضوا
 ان جاهد من منتهى قوتهم وقال الكافرون هذا ساخر خطاب اجعل
 الا لله الهاء اذا جئت ان هذا النبي عجائب . حسرات لود وارب فما عداه
 عدا الله في يوم الدين في قوله فاذوا اولاد حتى فاضوا . فاضوا الحسرة في تفسير انك
 وفتر اعطيت من غير فتحها الا فاض سببونها وهو السبب من حروف الباطن
 عليها ومن كثر في اجتماع الساكنين وقيل انه جعله من المصاداه وهو الهاء
 رضة ومن مع ملاك الفتحه كخف من الكسر ولم يردوا صا به لانه تشبه الاسم
 المفرد في انه على ثلثة احرف في هاء حروف المعجم حوايا ودار ونا واما
 بعدا به ما يشبه الحمله وشاغل اخره ورودس الى التي بعده بالردف ومنح
 الحرف وليس هاهنا شئ من ذلك واختلفوا في معنى حرف فاض فاض هو اسم
 من اسم السوره على ما اخبرناه فيما مضى وقال ابن عباس هو اسم واسم الله
 او سوره وقال السدي هو من حروف المعجم وقال الضحاك معناه صديق وقال
 قتاده هو اسم واسم الله الذي عليه اسم الله تعالى وقال الحسن هو المصاداه وهو
 صاد بالحق من امر النبي صلى الله عليه واله اي عارض والدار منسوخ ولا جدوى ذلك
 قال ابن عباس معناه ذي الشرف وقال الضحاك وما رده في الذكر وقيل
 معناه ذي الذكر للبيان في البرهان المودى الحق الهادي الى الرشيد الذي لا يخفى
 وفيه ذكر كماله الذي من شمسك بها شفق من عدا غنمها شقي ومعمل بها
 نجا ومن شرب العملها هلك واختلفوا في جواب القسم فقال قوم هو محذوف
 وسدسه لئلا يخطئ في ظهوره من حروف الجواب في مثل هذا البلغ لكن الذكر تقصر
 الهم على وجه والحذف بصرف الرجل وجه فخص وقال قوم جوابه ما رأت
 عليه قوله بل ليس كفروا كانه قال والقان في الذكر ما لا مر على
 ما قالوا ذكر ذلك قتاده وقال الشرا والرجاح الجواب لم يردوه لانه لم يأت
 طال الكلام حقت اللام فصارت له جوابا للسم والسمر وميله قوله ولس
 وما سواها ما لها من جودها وثقاها فصارت قد انزل باعه لقوله فاهمها ولفي
 من جواب القسم وشانه مال والشمس وضحاها لئلا يخطئ وقال قوم الجواب

قوله ان ذلك لخصي خاص اهل النار الا انه قد بعد من اول الكلام وقوله بل
 الذين كفروا في عزة وشقاق اخبار منه تعالى ان الكفار في عزة اي حبه و
 مراف في قول فباده وقال ان في بد السفاق الخلاف والعزوه المنع
 امدار فانه تعالى ان في الكفار ومكنهم ليهووا بها على الطاعة مفتونا
 هم بسوا حسارهم بها على المعاصي وعلى دفع الحق الذي اتاهم وصاروا في ستر غير
 شوق رسولهم الذي من قبلهم فاحسبوا انهم لا يهلكون قبل هولا
 الكفار حين عصوا الذين كفروا فلما نزل بهم العذاب نادوا ولست نقولوا ذلك
 حين مناص ومعهناه لا تحصر من رزق العقاب وقيل المناص المنجاة يقال
 باصر موص نوصا اذا نازح وباص بالابوص بوضا اذا قدم في الدار القبر
 امن ذكر لي انك تنوص تنقص عن خطوه وتنبؤ
 ونصب لا تلتها مبهمة ليس وجهه انها في ولا تلتها في الحزن خاصه
 لصفت الله عن منزله ما اذا كانت ما تشبه وجهه النقي والحال قال الشاعر
 بذكر حبه ليلى لحيات حينا واخفى الشيب قد قطع الفسربا
 والوقف على لحيات بالثا على ماسر نظرها من تحت وريث لحيات لها ساكن
 وهو قول الفراد الساسي يصف ما لها لاه محمل الالف في نيه الحركه ومن ثم
 انه لا يفسر موصوله وقد غلط كنهها في المصحة فتاويل الفلما مفصولة ولا
 ارى ما صحت ثلاثه وانشدوا الى ربيد

طلبوا الحنا ولا تادوان فاجبنا ان ليس حين بقاد
 وما لا الرجح انشده ابو العباس السرفي قال وقد دوي بانكسر وقال الزجراج
 من ليس اوان جاءه منبيا منزله فذلك لا قد امر دنياه فحرف المصاف اليه
 وكسر دون ليرى لانه سوره فاجراه على بطاره من المنون الحسني وارا ولا
 اولناي احسب تعالى عن الكفار اهر عجب ولحسن حبا هم منبذ مخوف من وجهه الله
 يحذرهم مقاصبه ودعوهم الى طاعاته وقالوا هذا سي عجب وعجيب وقال
 وعجيب مسدد مثل كرم وكرام وكرام عجب واحمد طه وعجب هو لا
 اللطاف في اسم بعث نبيه صلى الله عليه واله وهو مبهج وقالوا لئن حصل ذلك
 وليس ما سر فانا ولا غنانا وبيل از الجهل وجماعه من اشرف فوس مشوا
 الى طاب وسبحوا الله الذي صلى الله عليه وسلم والاله قد سقته احلاما وشت

الفتنا مدعاه ابو طالب وقال ما لك هلك بيشحونك فقال عليه السلام دعوه من الغلظ
 حسم من سودون بها العرب ودودي الخراج اليهم العزم فقال ابو جهل وغيره ما
 بها فقال عليه السلام قد نزل الله الا الله وان رسول الله فقال ابو جهل احمل الاله
 الها فلما نزل الله تعالى هذه الآية

قوله سبحانه وانطلق الملائكة ان امشوا واحصوا واعلى المنبر ان
 هذا النبي نبي اذ ما سمعنا بهذا في الملة الاخيرة ان هذا الا لخلق ان انزل عليه
 الذخيرة نينا بل انزل في شك من ذكوري بل لما نزل وقوا عذاب امر عند الله
 خراب من حجة ربك العزير الوهاب امر لملك السموات والارض وما
 بينهما فلتزقوا في الشباب **هـ** حسم ان ملاطاف **هـ** احمر الله تعالى
 عن هولا الكفار الذين ذكرهم الله اطلقوا ان هولا ملاطاف دها بيهوالة
 ومنه طلاقه الوجه وهي يهولة وشرطان العيوس فقول ان امشوا
 في الزجراج اي بهذا القول وتقدره بان امشوا وقال قوم معنى ان الذي
 للتفسير ذكر صار اطلاقا فمده لخلقه على هذا المعنى منزله الماطق به كما
 اموا من سام يلقى الى الارض صلي وقال قوم معناه الدعاء لهم بان يمشوا مشيتكم
 وهذا باطل اطلاقا ومعنى ما للفظ انه لو كان كما قالوه لكانت الهمزة من امشوا
 اذا امر منها مفتوحة كانه من امشي ممشي انما كثرت ماسية والامر منه
 امشوا بفتح الهمزة والقراءة بعسرهما قال الشاعر

وكل من ان شوي وامشي ستلججه عن الدنيا المنون
 واما المعنى فانه لا يشاء كل ما قبله ولا ما بعده وقوله واصبر واعلى الفتك
 امر عظم من عظم لم يصر على عباده الهتهم وتحمل الشا ولا خطها وقال
 محاهد القابل لك عقبه من امر معيطة والصبر محمود اذا دارت حشر النفس عن
 الممارف وهو لا الجبال احققد والرجوع الصبر على الهتهم ولا يعلموا ان ذلك
 لفر ما ذلك دلاله على مناد قول من يقول ان المعارف ضروره وقال الحسن ان
 هذا انكوت الخو الرمان وقوله ار هذا الذي يبراد معناه هذا الذي يبرعه محمد وبه
 عون اليه لشي يبراده او ما في الاستغلا علينا والرياسة فسادا الفهر لنا لم حكى ما
 قالوه فاهم وقالوا ما سمعنا عنون ما يدعون الله الذي صلى الله عليه واله من الوحيد
 وخلق الاله عز وجل في الملة الاخره قال السرياس معور في النصوانية كنهها

اخرا للملاذف المجاهد يعنون ماله قد شئ برقا الوان هذا الاخلاق قتال العباس
 ومجاهد معناه ليس هذا الا خصر وكذب وعجوا فقالوا انزل عليه الذكر من
 بيننا يعنون كيف خصهم بما نزل القرآن وتنا فقال الله تعالى من لم يترك
 من ذكبي معناه ليس مجاهد على هذا القول لا الشك في الذكر الذي ابر على سنون
 بالماذ وقوا عذاب فقال امجدهم خزاين رحمة ربك ما للفقراء استغفار
 اذا توسط الكلام اسدى الف واما واد الرب في كلامه لم يترك ما له اولها
 ووجه انضال هذا القول عاجل وهو اتصال الانكار لما قالوا فيه اني ذلك السبع
 واما هو الى من ملك هذه الامور وخزاين رحمة ربك معناه مدد ربه التي يدريها
 على رسعها عليهم وقوله العنبر يعني الفساد الذي يغالب ولا يهزم الوفا
 لصروب الا نعام لم يملك السموات والارض وما بينهما فان كل شيء ذلك
 فيليرتقوا في الاسباب وهو جمع سبب واما يتوصل الى المطلوب وحيل او
 سلم او وسيلة او جملة فترابه او طريق او وجه فهو سبب ومنه قيل سبب
 بكذا الى كذا او وصله اليه
قوله سبحانه انه جنك ما هالك مهزوم من الاجزات كذبت
فليس قوم نوح وعاد وفرعون في الاوثان وممود وقوم لوط واصحاب
الانبياء او تلك الاجزات ان كل الادب ارسل خلق عذاب وما ينظر
هذه الاصفحة والحدة ما لها وقواف حسرات بلا خلاف فترا
 حمزة والكسائي قواف يضرب الفا الساورة فتحتها قواف ومع الفامعناه ما لها
 من راحة وانضمت الفا ما المعى ما الكلف وقواف فاقه وهو مدحها من الحليتين
 وما هو ما من الرصع ومنزلها القنار مثل قصاص الشعر وقصاصه زجاج
 المخوك وجمامه وهو الفاقه وهو الانابه بعد الفتوة ما في قوله حذما
 هالك صله وتفسيره حذم هناك وهناك للمكارم العبد وهناك للوط
 من الهروب والبعيد وهناك للقريب وتفسيره داوداك وذلك وميل ما كو
 نه اصله قولهم لا مرماجد قصير انفة وعندي طعام ما قال الشاعرا عشي
 فادهي ما اليك ادر كني الخيام عذاني من هجوكم استغالي
 ومن الهاتفة للشمس المبتداه في ما والجند جمع معك الحرب وجمعه
 اجناد وجنود وحيد جناد حس الخوش ومنه قوله الا رواج جنود

مخذه وما عارف منها اسلف وما نكر منها اجلف وقوله مهزوم يعني
 مغلوب عن ان يصعد الى السماء والمهزوم من وقعته الهزيمة وهي الفوارس
 الحرب ولو فر انسان من ضوب لم يكن ذلك هزيمة وكذلك من فر من الحرس وقوله
 في اجزائ معناه من حرب ابليس واتباعه ملائكة برقا الى انه كذب صل هو لا
 الكفار فانت لانه اذ العشرة يوم نوح فاعرفهم الله وموم عاد و
 هلكهم الله وقوعون وقومه فرعون في الاوثان فمعناه اقوال منها
 انه كانت له ملائكة او ناك بلعب له عليها وهو قول العباس وقاده وقال
 السدي والرابع من انفسه كانت له اوثان وعذب الناس بها وقال الصحاح
 معناه د والنبيا ن الثبات لوثان برفا وشمود وقوم لوط واصحاب الا
 بكه ايضا في الاجزات يعني اجزائ ابليس ولا يجه الغيبة وقال ابو عمر
 ابن الحلال الملقب بالسبع وقال السدي في الخرجه قال الشاعر
 افمن يك احاميه في بيعه يرفق فرفقك فوق طهر المحمل
 يعني يحمل السيف لقوله ان كل الادب ارسل معناه ليس كلهم الا ذنب
 بالاسالمة وحملا اسوتهم فاستحقوا عقابي وقال وما ينظر هو كذا لا صبه
 واحده اي ليس ينظر هو كذا لا صبه عذاب لا يكون للملك الصبه افتامه
 بالرجوع الى الدنيا وهو قول عباده والسدي وقال ابن ابي عمير ما لها من
 موافق في مع مور كما يقو المرفق
قوله سبحانه وثنا لورنا عجل لنا قطننا قبل يوم الحساب اصبر
 على ما تقولون واذ ذر عبدنا داود ذا الاندانه اواب انا سبحنا الجبال
 معه يسبحن بالعشي اشراق والطير بحسبوره كلاله اواب
 وشددنا ملكه واثناه الحجة وقصص الخطاب
 رسول الله تعالى عن اعراسه كذا اللسان السرور صهها بانهم يقولون على وجه الاستعجال
 بعد اية الله اننا عجل لنا قطننا اي قطننا لنا نصيبنا من العذاب قال ابن عباس
 ومجاهد وماده طلبوا حنظلهم من العذاب تهزبا خبر الله وشكافيه وقال
 السدي انما سالوا ان سرهم حنظلهم من العذاب الحنة حتى يمتروا قطننا
 سالوا ان عجل كتبهم التي تفر ونهات الا حنة استهدا منهم بهذا الوعيد والفظ
 الكسان ما لا عشي ولا الملك النعمان ومن لفته سحرة يقطي القوط وفاق

اي كتبه الجواز لانها قطع تصيب لكل واحد مما كتبه ما به جعل فعل السهل
 وقته الذي سعى ان يفعل فيه والقطب النصيب واصلة القطع من قولك قطعه
 بقطعة قطا مثاقفه بقده قداد منه قولهم طاريت قطاي قطع الله الله
 مضي بل يوم الحساب اي قبل الذي يحاسب فيه الخائف من عاروت من علي
 اعمالهم على ما يقولونه فقال الله تعالى ليله اصبر على ما يقولون اي اجابت
 نفسك على ان انا هو وصبرها على اموالهم واذكر عبدنا داود ذا الابدان او اب
 رعوناه في الصبر المأمور به وار لك بالمعروف من احسان الله انما على نحو
 احسانه الى داود قبلك وانه لو سالا عطاك الدنيا صل ما عطي داود
 لكنه در لك ما هو لغود عليك وقوله كما لا يدري ان عيسى ومحمد
 ومادة معناه ذا القوة ومنه قوله والسماء بيناها بايديه وقوله
 انه ادابه قال الرزق معناه بواب ومنه قال مجاهد وهو من ابه بوب
 رجع الى الله فلذلك مديحه من اخبر تعالى عن نعم التي انعم بها على داود فقال
 يا سيدي الجبال معه يسبحن بالعسي والسراف ومعناه انها كانت تسبح
 يا ابيه معه حيث سار بالقداد والعش يسماه الله تعالى سبيحا لما به
 ذلك من لاله على قدرته وعناه عن خلقه وصفاته التي لا يبارك فيها
 غيره والاسرار وقت طلوع الشمس بها كسروفت السماء اذا طلعت
 واسروفت اذا اضاءت والطير محشورة بقدره وسخرنا الطير محشورة
 اي مجموعة من كل ناحية اليه كل من كل الطير والجبال له اداب اي
 يخضع اليه ما يريد وقيل مسخرة ذكره قتاده وقال الجبال لا تسمع اذن
 تكلم الله تعالى خلق في الطيور والمعارف ما فهمت من مراده واحدا اذ
 ونهيه فطبعه فيما يريد منها وار لم يشر عاملة الفقل ولا مكلفه
 من قال وشهدنا ملكه يعني قوتنا ملكه بالجنود والهيبة واتيناها بالحكمة
 اي علمناه الحكمة وفصل الخطاب واصله قوله البينة على المدعي واليمين على
 المدعى عليه اي ما به الحكم الحق وقال النبي يجوز ان يكون المراد يستخرج
 الجبال منوما اعطا الله تعالى داود من حسن الصوت يقول الزبور وكان في انما
 الزبور اودل ما هو سبوح لله ورفع به صوته من الجبال رد الجبال عابده مثله كما
 ورد الصلبي سمي الله تعالى ذلك سبيحا لما صمته والذلاله والاحسن

قوله سبحانه وقل انك بنا الخصم اذ تسوروا المحراب اذ دخاوا
 على داود ففرغ منهم قالوا لا تخف خصمان بقا نقصنا على بعضنا
 نحن بيننا بالحق ولا تشطط واهدنا الى سواء البصراط ان هذا الخي
 له تسع وتسعون رجعة والى رجعة واحدة فقال الملائكة وعزى الخطاب
 فقال له لعلك تظلمك بسؤال تفحيك الى رجعة وار كمثل الخياط يسقي
 تقصير على بعض الدار امتوا وعملوا الصالحات وقلنا ما هم وطقت
 داود انما فتناه فاستغفر ربه فخرنا كما واناب فغفرنا له ذلك
 وار له عندنا الذي في حسن ما اب **حسرات بلخلاف**
 هذا خطاب والله تعالى انبياء وصورة صورة الاستفهام والمراد اخباره ما
 كان في نفسه داود من الحكومة من الخصمين وبنيهم على موضع لخلاله بعض
 ما كان سعى ان يفعله فقال وهل انك بنا الخصم يعني خبره ما لنا بالخصم
 يعظم حاله اذ تسوروا المحراب يعني حتى صعدوا اليه المحراب والخصم هو
 المدعي على غيره سواء الحقوق المنازع له فيه وصبره عن الواجد والاس
 والجماعه لفظ واحد لاصله المصداق تقول رجل خصم ورجل خصم ورجل
 خصم ولذلك قال تسوروا المحراب لانه اراد المدعي والمدعى عليه ومعهما
 فلام محسوس على في ارفق الجمع اسان لما قال خصمان يعني بعضنا على بعض
 لانه اراد بذلك الفرق بين الخصم من خصمته خصما والنشور الانبان
 مرجعه السور يقال تسور فلان النار اذا اناها وقيل سورها وكانوا انو
 لان على المحراب فذلك فرع منهم والمجرب مجلس الشراف الذي يحاربونه
 لسرف صاحبه ومنه سمي المصا محرابا وموضع القبلة ايضا محراب وقوله
 اذ دخلوا على داود ففرغ منهم قالوا لا تخف خصمان يعني بعضنا على بعض
 معناه ان هو لا خصم دخلوا على داود من غير الجهة التي اعتاد الدخول عليه منها
 ففرغ منهم لانه طمأنهم اعتادوا تدور به سواء فقالوا له خصمان اي نحن
 خصمان يعني قربان يعني بعضنا على بعض وقول ما يقول خصمان يعني بعضنا
 على بعض لانهم كانوا ملكين لم يكنوا خصمين ولا يبع احداهما على الاخر وانما
 هو على المثل فاجب من الحق ولا تشطط معناه ولا تجاوز الحق ولا تحرو ولا
 تشرف في حكمك بالميل مع احدا على صاحبه فقال انشط في حكمه اذا جاز

نشيط فهو مشيط وسططت على السوم سشط شططا والاشاع
الما القوم قد سشطت عواذلي وبر عن ان ادري حتى باطلي وقال
نشيط غنا دار حمرنا والدار بعد غدا بعد وقوله واهنا الى
سوا الصراط معناه اريدنا الى فساد الطريق التي هو طريق الحق ووسطه ثما
قال فاطلع فراه في سوا الحمر سحكي فقال اما الابد الحضرين لصاحبه
فقال هذا حتى له تنغ وتسعون نجه والى نجه واحده سال دهر منته
يعني اني دني وقال اكثر المفسرين انه كنا بالنجاج عن سبع وسبعين
كانت له والى اخره نجه واحده يعني ارام واحده وقال الحمر الى
سبع وسبعين اراه وانما هو وجه المثل وقال ابو مسلم محمد بن عمار
اراد النجاج باعيانها وهو الظاهر غير انه خلاف اقوال المفسرين في قال
خصمان من ولدا من لم يخطوا ملكت وانما فزع منها لا نهما دخلا عليه
في عمر الوقت المقاد وهو الظاهر غير انه خلاف اقوال المفسرين على ما بيناه
وقوله تعالى قال كفلنيها معناه ابعثني كفلها بها ارضاضا لامرها ومنه
قوله وكفلها زكريا قال ابو عبيد معناه ضمه اليه وقال ابن عباس
واسر مسعود معنى كفلنيها انزل الى عندها وعذبت في الخطايا في غلبني
في المخاطبة من قوله من عذبت اى من علب سلب وقال ابن زيد معناه
تهدى في قال ابو عبيد معناه صار اعز مني فقال له داود لقد ظلمك
بسؤال نجتك الى نجاهه وان كثرت من الخطايا السعي يصير على عفو
اركان الى مر على ما رعبه لقد ظلمك نسوا نجتك الى نجاهه فاصاب السوء
الى المفعول به وهي النجاة وارصف اليها اخوار كسل من الشك والخطية
ليبقى بعضهم على بعض في ظلمه وقال اصحابنا كان موضع الخطية انه
قال الحمر لقد ظلمك من عماري قال حصمه عن دعواه وعلى ادب القاصي الى
عمره شي ولا هو احس قال الاخر فزع عن حصمه فما احاس به جأ وبهنا
ركا الذيب في ذلك في ذلك مولد اخر وهو ان الناس في سال ان ملك كانت
صعير فبعثت منه ملكه والشروط الذي ذكرناه لا بد فيه منه لانه لا يجوز
ان يحمر النبي الى الخطي لم صاحبه بل العلم بذلك على وجه القطع واما يجوز
على الشروط الذي ذكرناه استثنائا من حمله الخطايا الذي يصحهم سعي

نعتي الدار امنوا الله وعملوا بما وحب عشت يا نهم لا يفعلون ذلك وقال
وملأ ما هم ومعناه ومليهم وما صله ومال قوم ما معنى الذي كانه والى قبل
الا بر كذا كمود الى الملكين غيا مرسى به فطر عند ذلك لاسه اختب
بهذه الحكومة واسلايه وفري قناه بالحقفة معنى ان الملكين قناه بها
ومال قوم معنى الطر العلم كانه قال وعلم داود ذلك وقال اخرون انما
طرطنا قونا وهو الظاهر وقوله فاستغفر ربه معناه سال الله ان
يعفو عنه وبسر عليه وخيرا كما اى صلى الله وانا ب الله اى رجع اليه
بالنوبة بسما خير تعالى انه اجاب دعوته وعفاه ذلك واخبر ان له مع
المعزة عبد الله لاذل في لفي القربة من رجه الله وثوابه في حنته وحسن ما اب
قال ما اب المرجع والمصير والماب واحد ومن قال ان ذلك كان غيره منه
وهنت معقود فقول معنى قوله ففقد ياله ذلك بعد انابه واركان الخطية
معقود صحت وقفت انها معقود معقود كما قال تعالى جاكيا عن اسرهم
والذي طبع ان يعقود خطي يوم الدين وان كانت الخطية عفوت في الدنيا
وملأ به خطية اراه كان اذ رتيا سحر خطيها فخطي سومة فاختاروه
عليه فعاث الله على ذلك لا ان يبقوه عن ذلك واركان صلاح الا انه
مما سفر على بعض الوجوه وميل الى الفدية الى غناه وكان بحث ان تستشهد
لبنزوح امراته لانها كانا نجا كما الله موعته لانه في قلبه واستنهاها
سبهوه الطباع وعبر عن حديث امراتها واول الوجوه ما قدمناه انه ترك
المذنب مما سئل به الفضا لا رها في الوجوه يعني اسره الاساعنها
لا تها سقر في القادة عن قول القوالهم فاما ما قول بعض الجهال
القصاص اريد ان يعشتق امره او رتبا وانه امره بالخروج الى الفزود اسرهم
امام البانوت وكان من سهر امام البانوت وشروطه ان يرجع الى ارباب
او من شتر باطل موضوع وهو مع ذلك خبر واحد لا اصل له ولا يجوز ان يسلك
احبار الاخذ بما يصح في ان يبا ما لا يجوز على ادور الناس وان الله
نزههم عن هذه المنزاه واعلا قدره عنها وقد قال تعالى الله يظني
من الملايكه رسلا والناس وقال ولقد اخبرنا الله على علم على العالمين
عبار وسعسوسا اصحابه فيقرو صهر للقتل وعيسواسهما في لا يجوز مثل

هذا على انبياء الامم لا يعرفونهم ولا يعتقدون انهم اليه خصوا الله به
نعوذ بالله من سوء التوفيق وقد روي عن علي عليه السلام قال لا اوتي برجل
يقول لا اريد اربك فاحبسه الا ضوته حين اجد لها للدين والآخر لا حلال
اليوم وفلاس مسعودت مع وسعور نجه انش قال النور هو هذا باليد
كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اسكنوني في كرونا قال يطير بحاجبه وقال النبي
حين رماه سبع وسعور نجه اني ارجو ان ارجع اليه فاما قوله هذا حين يخرج جده
باب **سبع** **سبع** يا اداود انا جعلناك خليفة في الارض في غير
نبي الناس الخوق ولا تنفع الهوى فيصلك عن سبيل الله ان الذين يضلون
عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما تسوا يوم الحساب وما خلقنا
السماء والارض وما بينهما الا طائفة الذين كفروا فويل للذين
كفروا من النار ان لم يحفل الله بالذين امنوا وعملوا الصالحات تركا لمفسد
في الارض ان جعل المفسدين كالنجوم كثا لئلا ناه اليك مبارك لتدبروا
انانية ولتدكر اولو الاباب **باب** **اربع** آيات بلا خلاف **باب** **سبع** **سبع**
ان يكر لتدبروا بالادب والهدى لتدبروا من الدين فخذ في الفلك وهدى
الضارحه وهدى لتدبروا نته ما هو والمسلمون من قرا بالبا فاعلى
لتدبر المسلمون فيبتغز عندهم صحتها وسعي انفسهم الى العلم بها لما
اخر الله تعالى من دلائله راجع الله ذاب واستغفريه واليه مصر النبي
وقع منه في الحكم وانه تعالى عفو له ذلك واجاب دعونه ودعوه بالدين
عنده والقرية من يوابه اراه ايضا فقال له ما اداود انا جعلناك خليفة
في الارض والخلقة هو المهدى للاموور من قبل غيره بل من يدبره تداد
لما جعل الله من دينه الخلق وكان ذلك خليفه وللا ليعال ولا حليفه
الله في لرضه انا جعل الله لهدى عباده ما هم وول معناه جعلنا الخليفه
لهم كان ملك من سلطنة امره فقال فاعلم من الناس ومعناه ان
الملك من الناس والمنتار عن الخلق موضع الاسماواضعها على ما امر الله
ولا يسمع الهوى ان ما عمل الله طبعك ويدعوا الله هو ادا اراي بالخلق ولا مل
الله كمال عن سبيل الله ومعناه انك هي انتجت الهوى في ذلك عليك
الهوى عن سبيل الله الذي هو سبيل الحق واخرى على ان الذين يضلون عن

سبيل الله يعني يعدلون عن العمل بما امره الله به من عذاب شديد يعني شديد
يعني شديد الله بما تسوا يوم الحساب وقيل معناه قولان احدهما
له عذاب شديد يوم الحساب مما تركوا طاعاته في الدنيا وعلى هذا يكون يوم
الحساب معقفا بعذاب شديد وهو قول عشرة والنسبي الثاني
وحال الخن له عذاب شديد بما تسوا يوم الحساب اي عرضوا عنه حتى
صاروا بمنزلة الناس فيكون على هذا العامل في يوم يسوا واخر تعالى
انه لا يخلق السما والارض وما بينهما الا طائفة الذين كفروا فويل
للمن كفروا من النار ان لم يحفل الله بالذين امنوا وعملوا الصالحات تركا لمفسد
في الارض ان جعل المفسدين كالنجوم كثا لئلا ناه اليك مبارك لتدبروا
انانية ولتدكر اولو الاباب **باب** **اربع** آيات بلا خلاف **باب** **سبع** **سبع**
ان يكر لتدبروا بالادب والهدى لتدبروا من الدين فخذ في الفلك وهدى
الضارحه وهدى لتدبروا نته ما هو والمسلمون من قرا بالبا فاعلى
لتدبر المسلمون فيبتغز عندهم صحتها وسعي انفسهم الى العلم بها لما
اخر الله تعالى من دلائله راجع الله ذاب واستغفريه واليه مصر النبي
وقع منه في الحكم وانه تعالى عفو له ذلك واجاب دعونه ودعوه بالدين
عنده والقرية من يوابه اراه ايضا فقال له ما اداود انا جعلناك خليفة
في الارض والخلقة هو المهدى للاموور من قبل غيره بل من يدبره تداد
لما جعل الله من دينه الخلق وكان ذلك خليفه وللا ليعال ولا حليفه
الله في لرضه انا جعل الله لهدى عباده ما هم وول معناه جعلنا الخليفه
لهم كان ملك من سلطنة امره فقال فاعلم من الناس ومعناه ان
الملك من الناس والمنتار عن الخلق موضع الاسماواضعها على ما امر الله
ولا يسمع الهوى ان ما عمل الله طبعك ويدعوا الله هو ادا اراي بالخلق ولا مل
الله كمال عن سبيل الله ومعناه انك هي انتجت الهوى في ذلك عليك
الهوى عن سبيل الله الذي هو سبيل الحق واخرى على ان الذين يضلون عن

ووصف بالبر لا بها اذا عصففت لم يعرفها واذا ادنت امكنت وقوله
حب اصاب والار عابر مجاهد الضحك بالسني معناه حيث اراد يقول
العايل اصاب الله بك الرشد ادى اراد الله والمعنى انها استطاع له كيف اراد
وبالاحسن كان يغدو من اليها وتقبل فنفذت بهت بطابل والاصابة خاف
الغيبه لعل اصاب الهدف بالسهم يصيبه اصابه ومنه الصواب اذ بالحق
بالمل اليه وقوله والشياطين يصيبه بالعطف على فسخرنا ونقدره وسخرنا
له الشياطين ليعاظروا وغواص ونصير على اليد من الساطين فهو بعبه
والغواص هو الذي يغوص الماء الى برل فيه يقول عاصم غوصا فهو عاصم
وغوصه تغويصا فكل الشياطين يغوصون له في البحار وعمرها وانها
حسبه ما يرد منها ويصور له الاثنيه العنسه التي يجر الناس عن مثلها وقتال
ماده فانها فصوص في الحار وسبح في الحار في غنودك واخر مقتدر
في الاصفاد واجدها صفتها والغل وحده اعلان وقال السدي السلاسل
جمع الدرر الحق والصفه الغل واحد والصفه العطا ونصير يقول اصفدي
ما لا اعشى واصفدي على الرمانه قابدا وذلك انه ارتبط بسخره مثل
الفلك الحق والمقدر هم الدرر فسر بعضهم الرقص بالسلاسل وقال تعالى
له هذا عطاونا فامتن او امسك بغير حساب وقال الحق معناه هذا الملك الذي
اعطياك ما عطا سببت واصنع ما شئت وقال ماله والحق معناه لا
حاسب على ما يعطى ومنع منه يوم القيمة ليلون اهاك ومعناه ليس عليه ثقله
ومل معناه بغير مقدار يجب عليك اخراجه من ذلك ولا يكون بغير حساب
في الاخره لانه مطيع فيه وقال الفواصه بدمر واخير وتقدره هذا عطا
ونا بغير حساب فامتن لو امسك وقال الزجاج الحق سخر في الساطين
عطا لا معنا فاطلق منهم من سبت واحنه من سبت فلا حساب عليك منه
قال تعالى واراكم عند ما يمشي لذي القرنى زياره على الرخصه
في الدنيا وحسب ما ابى وحسب ما الى العافيه
قوله سبحانه واذا ذكر عندنا النوب اذ نادى في اي من الشياطين يرضى
وعذابك اركض برجلك هذا معنسل يارز وسرايت يوروه بالاه اهله ومثل
معه رجه منا وذلك في الايات وخذ يدك ضغنا فاصرفه ولا تحسب

انا وحده صابر انعم العذابه اذ ايت به الله بالانفلاق
نصبه بصر النوب في الصاد وقراه يعقوب بفتحها البافون بصر النوب في اسكان
العلاوه هي لغات اربعة وقراه هيرع بفتح النون واسكان الصاد يقول الله تعالى
لبنيه محمد صلى الله عليه واله واذا كرها بعد عندنا النوب اذ نادى اي من الشياطين يرضى
فقال يارب لئن هذا هو الدعا بطريقه ياطلان متى قال اللهم افعل في دار رضى
وعافني كارجع عباد ولا يكون مناديا اي من الشياطين في اي موضع نصرت
تدبره اذ نادى بهذا القول تدبره ما يسنى فالحظف بالنصب اي من الشياطين
اي وسوسني وذلك في ما كتب فيه من نعم الله تعالى هذا الولد والى ما كنت تدبره
بذلك كله وحصل فيه من البليه طمعا منه ليزله بذلك ويحطرتنا الى اطلاقه وجره
وبرمه فوجده صار بعد ذلك مسالما واليه تعالى وسلايه كان مع سوسر القوميه
ان سفسفه وخرجوه من بينهم ولا يذكروا اياه الى غده اريد على كذا
بوصا عذاما دما على علمهم وشكر النوب سادى بذكره وسأله والنصب والوصف
والنصب بطاير في ذلك لغات اربعة على احسنها نصت ونصب مثل جرن
وجرن بفتح وشد وعنه وعنه في سخر الصاد مع النون عصفنا
ونصر الصاد مع النون اساعا لما قبله ونصر النصب الراجحه واصا الى محبت
وبالاصح اي عبيتي ورجي في فاهم من يقول نصي في الشرايين خازف
بفتح النصب مراميه منصبت وقال النابغة كليني لمراميه ما صبت
اناسيه بطل العوا كيب والغراب اراده ما كان يوطئ عليه الى الوسيط
فاحاب الله تعالى دعاه وقال له اركض برجلك اي ارفع برجلك الاضرفا
لركض اللدفع بالرحل على وجهه الى سراع ومنه ركض الفرس لا سواعه اذ ما
دفعه برجله قال الله صمعي لا يبال ركضت الدابه لكن ركضها فارسلها اي رحله
وقال السويدي يال ركضت الدابه وركضتها انا ملحصر الفطر وحميره انا
وخرن في حثينه انا وفي الكلام حذف وتقدره بر كض برجله فظهر عين ماء
فقال الله له هذا معنسل اي ما معنسل يارز وسرايت يوروه بالاه اهله ومثل
له عسان ما غنسل من احببها وشرب من الخيل ما لغنسل موضع الغنسل
ومل كل ما لا يدله وهو معنسل وعسول ذكره ابو عسده وفي الكلام حذف
وبدبره ان النوب لغات اربعة تعالى عنه جميع ما كان في الدنيا

انما هي فناء فيك بها حاله ادر البها وهي الجنة مرقا وان هم عندنا
 المصطفى في خيار ما لا صطفا اخراج الصفوة من كل شي فيهم صفوه وعبرهم
 كدر فانه تعالى لم يصف فيهم الا انبياء من اخيارهم لنبوته بحسب ما سوي عليه
 انه يكون منهم والقيام باعمال النبوته والمسارعة الى الخير والسير في الفضل والند
 كوالذي يحتاج الى ذلك على وجهين احدهما ذكر ما احتبى به الجنة فيه والدعاء اليه
 وذكر ما سوي بالرهبة منه والحد منه وفي ذلك مما لا داعي الى الصارف اللدني
 بعضهما للآخر والآخر للآخر على وزن اصوات جمع مت وهو من
 الفعال اللزيم الحسنه وقل هو جمع خبر ومثله البرار كسرة وصفوا بالصلوات
 وقال مجاهد وفاده وذكر الدار دار الآخرة وقال ابن زيد هي دار الجنة كما
 قال تعالى ولينور دار المقبر من الله كما نوا يذكرونها للعمل لها ودعا الناس
 اليها وقل ذكرى الدار الدنيا التي ليس لغيرهم من اجل قيامهم بالسوي
 وقل الاصطفا الاختصاص مدحهم بالهمهم الصفوة وقل اياها طيب الله
 النبي عليه السلام ان يذكروهم بصبرهم وفضلهم لسلطانهم وقال الله عليه
 السلام واذا كرا ايضا السميع والسمع ودا العمل سبل ذلك من اجوعه
 كلهم من الاجل وسبل ذلك والقلد والصعفة البواب وسبل كان اسمه ذلك
 وسبل سمي بذلك لانه كفل ما من انبياء خصله الله والقتله وسبل عمل صالح
 به وسبل يقال هذا ذكر ومعناه ان ما اخبرنا عنهم ذكرنا في شرف لهم وذكر
 حمل ونالحسن بذكره في الدنيا ودار المقبر لحسن ما اب عن حسن المرجع
 في الآخرة لا يهرجهم الى الجنة من ذلك الباب فالحات عدن وهو باب
 موضع جرت على البدر من باب الجنات جمع حنة وهي البستان الدريجة البحر
 عدن موضع امانه وحلور معنى لهم الالباب فيل يفتح عن غير كلفه قال
 الحسن تكل الله في الغلق ومن رفعت البواب لا يمد يده معنى لهم ايها
 قد حلت الالف كذا في الامامه كما يقولون من رب برجل حسنه عينه
 مع انفه يمدون مع الالف دلوه الفراء قال الزجاج هدره معنى له
 بواب عنها ولو صلب الالباب حار كما قال الشاعر
 مما مومي بعلبه بن سعيد ولا يفزازه الشفت الرقابا
 هذا على سببه المفعول كد صف تعالى الذين يحملون الجنة فعال متجسرين فيها

قال تعالى استناد الى الساند ومنه الوكاله يستسك بهم ما الى الوعا يعرفها
 فاعلمه كبره وسرايه لي يستدعون الفواكه للاكل والشراب للشرب
 وعندهم قاصرات الطرف ارباب يعني بصرت على ارجوا حمر طرفهن فالكف
 في عبه رغبه فالتا صر يقضي الحاجات قال هو قاصر طرفة عن فلات
 وما دعاه الى فلات طامع امره والقيس
 من ان قاصرات الطرف لودب مجول من الارتفاع في الارضها لا ترا
 والارباب الارباب على سبيل الجديس فيهم ههوه ولا يجوز قال الفراء الارباب
 الارباب الارباب في الجنات ولا يقال في الذكران في الارض لربيعه
 ابرزوها مثل البها نهاكي من عشتو كواعب ارباب
 والربوب اللده وهو الخود من اللعب بالتراب وقيل ارباب على مقدار سبل
 زواج من غير زناه ولا نقصان مرفق تعالى ههوه وعود من قها
 الامام على انه يقال لهم وعاطون لهذا القول ومن قها الارباب على الخبر
 عن الهمم ليو الحساب يعني يوم الجزاء قال تعالى ان هذا يعني النبي
 وصفيه والجنة وما فيها من انواع اللذات لوز قها ماله من عادي
 من اهل الجنة لا ينفك على شغل الدوام وهو قول مجاهد
قوله سبانه هذا اذن للطلوع من ارضها حيث يصلونها
 فيسكنون فيها فليدقوه حمم وغساق واخر شغلهم ارجوا
 هذا فيرجع مع حمم مرجبا بهم انهم صالوا النار قالوا بل انهم كرمنا
 بكرمهم قد قهوه لنا فيسكنون سبانه الحلاف لسا
 وصفه الله تعالى اهل الجنة وما اعده لهم من انواع النعيم فيها ما اعده
 لاهل النار من العذاب من انواع العقاب فقال هذا معنى ههوه اذكر ما لاهل الجنة
 مما يشاءون من اللطائف وهو اللذات طغوا في معاصي الله لسر ما اب عن سر
 مرجع من ذلك المرجع فقال جهن يصلونها فيسكنون فيها وانما وصف جهن
 بانها مهاد لما كانت غوضا لهم عن المهاد مستمتت باسمه كما قال
 فيسكنون عذاب الهمم قال قوم هو على قدر يسر موضع المهادوا
 لمهاد الفواش الموطاء بقول مهاد له ههوه كقول طات له توطيه
 ومنه مهاد الصلح نه بوطا له مرقا ههوه فليدقوه حمم وغساق فليدقوه

مجاهد والضمك امر لغت عنهم الا بصار اي اصار باطنهم انهم وقال الحسن
 غلظت قد صلبوا بهم اعدوهم سخرنا وراغت عنهم لصلواتهم محقرة لهم
 اسير على الن الذي حياه ونجا صلاهم النار ومجادله بعضهم لبعض في
 لا يحاله مما مر به عليه السلام وقال فلما اجمعا ابا منديا في محو فنه معاصي الله
 ومحمد من عقابه وما امر به ابي وليس يحول في قياده الله الواحد القز
 والقهار لجميع خلقه المب على عليهم سبعة مقنونه لا تقدر احد على الخلاص
 من عموما ان اراد عقابه ومن اخبر وصل الهمزة في قوله اخذناهم وال
 لا نهر على والهم اخذهم سحرنا في دار الدنيا وانما اعتقوا ذلك يوم القيمة
 فمعلون اخذناهم سخرنا بل راغت عنهم اصارنا محقرة لهم وطلع الكفر
 قال هذا على وجه التوسيع ليس هو والسبب لهم في قتال الله تعالى
 بل راغت عنهم اصارنا فلا يراهم
قوله سبحانه رب السموات والارض وما بينهما الغفار
فيل هو لنا عظيم انهم عنه مفرضون ما كان في علم الملائكة انهم
اذ خضعون ان روح الى انما انهم ميثون اربع آيات لا خلاف
 في الوجود عفا لاننا انما ندر طس الفهم في الامور فتفتحها لما وصف الله تعالى
 نفسه اما الواحد القهار وصفها ايضا انه رب السموات والارض اي ما
 لكها ومديرها ومدير ما بينهما العبر الذي لا تغالب لسبعة مبدء ورائة
 الغفار لا يوب عبادا اذ انما يور قال لهم يا محمد هو لنا عظيم والى مجاهد
 والشدي يعني القوارب هو بنا عظيم اي اخبر العظم وقال الحسن هو تعلم
 الله عز وجل طس الكفار في ان اسير معاصي الكفار معصوم وهذا
 السا العظم لا يعاون من اوجب مثله من اجتناب المعاصي وفعل الطاعات
 مما امر به عليه السلام ان يقول ايضا ما كان في علم الملائكة انهم
 كصمون يعني الملائكة على الملائكة احتضموه ادم حين
 لهما في جاعلة الارض خليفة في قول ابن عباس وماده والشدي ما علم
 ما باواضه ان روح الله تعالى في كل شئ اختصام الملكية كما طرقة
 الاختصاص في كل طرية في سائر العالم ولا يكون ان كصموه ومع
 الحق في قوله ان روح الى انما ندر ميثون في معنى فوجهم

لا
 لا

احد هما ليس روح الى الخلافة في ميثون في خوف المعاصي وطلوع الحق البان
 ليس روح الى الخلافة في ميثون في خوف المعاصي وطلوع الحق البان
قوله سبحانه اذ قال ربك الملائكة ان جئتكم من قبل فاذ
 سوتنه وتخت فتة من روح في قنقوا له ساجدين في سجد الملائكة
 في كلهم اخضعون الى النبي ليس لست في دار من الكافرين قال يا ايها النبي
 من قبل ان تسجد لما خلقته بيدي استنكرت افرغت من القائل
 حسن انك لا خلاف في قوله تعالى ليس له على السرور بالهم ما
 كان في علم الملائكة انهم اخضعون الملائكة انهم من قبل الملائكة
 ان جئتكم من قبل فاذ سوتنه وتخت فتة من روح في قنقوا له ساجدين في سجد الملائكة
 والحكمة واصل العلم والتدبر والبشر ما خورم السير وهي اخذوا الطاهر
 والانس ما خورم الا سر كنهه باسم الفقهه فما يونس في جحر عظيم السم كان
 هذا سانه فاداسوتيه اي سوتيه خلق هذا للبشر وممت اغضاه وصورته
 معواله ساجدين في سجدوا له وقد سافها مضى لى السجود كان لله تعالى عباد له
 وفصلا لادم على المليكه وقوله وتخت من روح في قوله حسن وصف
 هو اي بها نتم كور الحق خالفه في محارفة الانسان فهو مسير اليه ومنه
 الداخة والاستراحة من الخلد الخفة على النفس كالريح ومنه الاستراحة وال
 لداحه في كنف الانسان لا ستر واه الناس اليها في العمل ومنه الروح الى المنزلة
 للاستراحة ومعنى وتخت قد روح اي يوليت خلقها من غير سب كالوك
 ده التي يودي اليها كذا الله تعالى سرف ادم في هذه الحال وكرمه وفي الضلع
 حذف وتقديره ان الله خلق ادم الذي وعده بحلقه من ان الملكة باجتهها
 سمحت له ان ابليس الذي امتنع وقد سافها خلاف الناس في ان ابليس هل كان
 من جملة الملائكة ومنه ما لو كان من جملة الملائكة لكان له بالسجود
 فلا يطول عبادته في حال الركض منه فزال الامم على كنه ويهدره لكن
 ابليس استنكر وتجبر فامتنع من السجود له وكان ذلك اذ ما والى كنه من
 حيلة انشا في ذلك من حكي لمحاظ الله به ابليس حين امتنع من السجود لادم
 ما منعك من السجود لمخلقت بيدي على وجه التدبر له والتكبر في فقهه والما
 قال سدر على وجه كنهه الا صافه خلقه الله تعالى لانه امر به لو كان

والشبه اسد بالغه كافال الشاعر دعوت لنا بان مسورا فلي
 فلي يدى موزن مني لخصوا صافه المبالغه الى موزن وميله فوله هذا لمبا
 كسنته بيدى المي كسبته اسماعل الشاعر ايها المسقى قتل عرش سيد
 اسه عمرها والفتاة فوجد لخصوا الاضافه وقال له لفظ الاستفهام
 والمراد به انكار استنكوت با اليس اي طلست انكرا مناعا على السحر
 له امر كنت من العالمين الذين يعلمون على الحق بحيرا او تكبرا وقوى
 الشواذ سيدى لم تكنت على صل الهمزه روى دلالات محله على سلع
 ان كثر اخترا بامر على الاستفهام ويحتمل ان يكون على المير كانه
 اسرفك السمعى الدينيه والديناويه تكبر بل كسنت من العالمين بهذا
 الفعل فكون على هذا منقطعه وعلى الا واد هو المعروف كور معادله
 لهمزه الاستفهام

قوله **انه** قال انا خير مني خلقتي في نار فخلقته من طين
 قال فاخرج منها فانك رجيم وار عليك العتني الى الله تعالى
 رب فانظري الى يوم ينفخون قال فابلق المنظرين الى يوم الوقت
 المعلوم قال فبعزتك لا غويتهم اجمعين الى عبادك منهم المخلصين
 قال فالحق والحق اقول لا ملأ رخصه منك وممتر يعك منه
 اجمعين فلما اشيا الى عليه من اخرو وما انا في الشك من ان هو
 الا ذكر للعالمين في انفسهم بناءه بعد حين بل عسى انه يوم انا
 عشره له مما عداه عدا اللومور والحق اقول في الوعد الباقيون
 عاصرا لا هيرة وحلف وخبر قال للحق بالرفع والحق بالنصب فيهما من وعده
 فاما الحق ومحور على يده والحق ملان لما تقول عزمه صادقه لا تنك وكور على
 سدر حذف الخبر وفدرة والحق ملان من نصب فعل للحق لا ملان على
 القسم لما قول الله لا فعل وكوز في ملان حال ملان وكور والحق اقول
 ما من الخلامين وكوز ان يكون النصب على تذييل اتبعوا الحق واقول الحق
 وقال ابو علي رضي الله عنه الاول على افعال فعل كجوا طهره قوله للحق
 وفي قوله وكور الله الحق لما حلى الله تعالى ما طار لا ليس على وجه النار
 عليه لتكثرت لكنت من العالمين على ما اجاب به اليس فانه قال يا خير منه

يوم

الباقيون
بالنصب

حافى من نار وحلقته من طين وهذا الى الله تعالى خلق الله من طين فسموا له
 من وجوه من الطين وخلق اليس من طين من طين المسير الى النار من
 لما من النار ولما من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين
 الرجز والعقاب فخلق الله له طين من طين من طين من طين من طين من طين
 افعلا من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين
 لا دور كان على وجه الفصل له على جمع رايه باليهود له والادري من منع ذلك
 ولعل اليس ان الله تعالى امرهم بالسجود في عبادته له وان كان فصله كدور
 له في ذلك لطفه لا يظن ان الله تعالى خلقه من طين من طين من طين من طين
 شبيهته فقال الله تعالى لا يخرج منها من الحسن من السما والارض والحسنه
 فاما حمير من رجوعه من عتبه اليها مثل الشبهه التي هي بها انسا طين
 صل الجسم المزجور وهو المسمى بالطين من طين من طين من طين من طين من طين
 دحمتي الى يوم الدين يعني يوم القيمة الذي هو يوم الجزاء فقال اليس عند ذلك
 ما رب ما نظرتني الى اخواني الى يوم ينفخون اي يوم يحسبون الحساب وهو يوم
 القيمة فقال الله تعالى له فانك المنظرين اي من الموحدين الى يوم الوقت
 المعلوم اي اليوم الذي قتل الله فيه امانك فقل في الا ملان من رجوع اليس
 مغرانا القبايح اعلمه مانه سقى كنه لا وقت الا وهو محوران يحرمه ولا
 لعل على التوبه فالرجوعا صل له ورتال انه لجا به الى يوم القيمة تقول
 كما اعلمه انه سقى الى يوم ينفخون اعلمه ايضا انه اهل النار لا محاله
 وانه لا يتوب ومع ذلك يحلفه لانه لم يمه حكر العمل الا بفعل
 الصبح حيث انه من فعله راد عقابه وصاعف على ما سمع له وكففت
 العقاب عن النفس واحب حكر العمل لما يحب استناط العقاب حله وحكم
 بعالي فاقال اليس وانه اشهد وقال في عز تلك الهى لا هو منهم اجمعين فلما
 يقن القدره التي نفوسها عبادته من الفنا درن الا عوا الحب واليس
 بقوى الخلو من سرهم الصبح ويرغبهم فيه والفرح في الرشد هو
 الخبيثه بالاعواه بعونه اعوا فهو معوا داءه الى ما صد الحنيه بمرانه
 ليتشتت من حله ويقويه عباد الله المخلصين مع حرضه على اقوال الجميع
 من حيث انه اسر منهم من حيث علمهم لا يتلون منه ولا ينقادون لاجوا

به

وانه ليس له عليه سلطان الا ما ادعوا ما ادعوا منهم من لا يعلم منهم صرف
 ذلك عنه لباسته مندم من في الملامر والمخلصين اراد ان يعلو الخلق بها
 فعل لهم اللطف الذي امتنعوا عنه من القبح وكسر اللام اراد ان يعلو
 لخلقوا عباد لله لم يتركوا معه غيره من حكي على ما للحاب وعجز
 وجل ليس فانه قال له ملكي والحق اقول انك ملاك من مع الاول لاداننا
 الحق او الحق لا ملاك اقول الحق ومن يصف على يد الحق لا ملاك كما هو احقا
 لا ملاك ويكون الحق اقول اعترضا من الكلامين يكون العامل في الحق الساكن
 قوله اقول لا ملاك جهنم منك يا ابليس ومن شغل من اجبه من اي من
 يا بعد على دعاك الى المعاصي سمعنا طيبا ليس عليه السلام في الجحيم ما انما لك
 عليه واخرى ليس له الا الحق اعلمى وعالم الى الله وما انا والمبطلين اي وليست
 من يصف في طلب الا من الذي لا يقتضيه العقل فصفه فتكلم صفة حملى
 محيى الدم فلدنك قال وما انا من المبعوثين لانه كندعوا الا الى الامر الجليل الذي
 نصفيه الحق وسال ان هو الا ذل للعالمين لى ليس هذا القرآن الا شوق للعالمين
 واعلم ان ساء بعد حين قال الذي افناه وتعلم من خير القرآن وادعوا او خير
 انه صادف بعد حين فقال الحق عند الموت بانك الخبر اليقين وقال لرب زد
 نور القمى والحقن الوقت وقال عشرة قوله هو الكمال حين مادت
 ربها وذلك حين نصر الفخاه الحق نطق سته اشهر وهو مل مارواه احوالنا
 سوا

للجدة لزمن

وتسمى ايضا سورة الغرف وهي مكية في قول مجاهد وماده والحقن
 ليس فيها ماسع ولا منسوخ عندنا يا نفا حشر وسور اربع نومي وملت
 وسعون شامي وابار كسعون حمارى وبصرى

بسم الله الرحمن الرحيم
 قوله **يُنشِئُنا** نزل الكتاب من الله العزيز الحكيم انما انزلنا اليك الكتاب
 بالحق فاعبد الله فخلصنا له الدين الله الدين الخالدين والدين الخلد
 مؤذونه اوليا ما نغيبه الا لنفوتونا الى الله والى الله كل ينتمى فمما هم
 فنه خلقون ان الله لا يقضى فيهم كاذب كاذب لو اراد الله ان يخلق ذللا

قوله **يُنشِئُنا** ما نشأنا نبيحانه فهو الوليد القهار خلق السموات والارض
 بالحق يخلق الليل على النهار ويخلق النهار على الليل ويخلق السموات والارض
 كل خلق في كل خلق فسمى الله هو العزيز الغفار **يُنشِئُنا** من سب ما
 عداة عداة كل مخلوق اسرع ولربعه الباقون **يُنشِئُنا** بولس من الكتاب رفع
 بالبدن وحشره من الله وعوز ان يخلقون رفعا بانه خير لا بدوا له سد الحذوف
 ويصيره هداى بل والمراد بالكتاب اللسان في قول قاده وسمى ديا بانه مما
 يكتب والعين هو القادر الذي لا يقهر ولا يمنع والحكيم هو العلم ما يدعوا
 اليه ليستمع وماتت صرف عنه وعلى هذا يكون من صفات ذاته تعالى ووردت
 ان افعاله كلها حكمه ليس فيها وجه من خوه البع فيكون من صفات الاموال على
 الاول يكون تعالى موصوفا بما لا يزل يانه حكيم وعلى الباقى بوجه لا بعد
 الفعل وسال العرش انتقامه من اعدائه الحكيم فيما فعله لهم وانواع العقاب
 والى اوصى ذكر العذر الحكيم انزال الكتاب انه تعالى يحفظ هذا الكتاب حتى
 يصل اليك على جهته من غير عذر ولا تبديل لموضع حخته ولا ليس منه ووقا عذر
 حكيم كدرو على الفقه من اخبر تعالى عن نفسه انه انزل الكتاب الذي هو القرآن
 اليك يا محمد بالحق الى الدين الصحيح بمرامره فقاتل فاعبده مخلصا من سائر الاديان
 والاصنام ومولس مخلصا له الدين بصفتها على الحال ونصب الدين بانه
 منقول مخلصا وقال الذي كان يحوز برفع الدين في بحر الزجاج والحمد لله بصريا
 بعدد كسرا عرفناك والى الله الدين الخالص والى خلاص الدين بقصد
 العبد بطاعته وعمله وجبه الله لا يفسد الدنيا والسمعة ولا وجهه من حوه الدنيا
 ولما نصيب اللغة هو ما لا يتوبه من غيره ومن خلاص الدين لا يخلصه
 وقال الحسن معناه الا سلفا وقال غيره معناه اياه التوحيد على طاعة العباد
 هذه الهموم معناه الاسلام وقال غيره معناه الا الله الطاعة بالعبادة النبي
 بسحق بها الجزا فهذا الله وحده لا يجوز ان يكون غيره لا سمالة ان ملك هذا
 الامر سواه وقوله والدين اخذوا ردينه اوليا ما نغيبه الا لنفوتونا الى الله
 داني معناه الحكاه عما نقول الخافون الذين يمتدنون الاصنام ما هم يولون
 يفتنهم بعد هذه الاصنام لنفوتونا الى الله تعالى اي قري في قول لرب زد وقال السدي
 الذي المتزلة والاولى جامع دلي وهو من يوم ما من غيره في نصرته وحده يولون

[illegible][illegible]

له من حسبه من المعاصي والجنات في الايام الماضية من امر الله بالقرآن
الذي فيه الهدى والرحمة من ان الله تعالى وجب مداو حيدته وكنهوا رسله
بالحق والعدل على كل من علمه عاجله من حيث قد سهر على
دفعه وبعده ولا تخلفه بوجهه
وله سبحانه فاداهم الله الخزي في الحياه الدنيا والعذاب الآل
خبر لو كانوا يعلمون ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن
من كل مثل اهلهم نذرا فربا عزبا غير ذي عوج اهلهم
صوب ابنة ملاء رجلا منه شرعا منبها كسوف رجلا سالما
لرجل فلهن سويان مثلا الحمد لله بك الكفر لا يعلمونك فنتداهم
مستون فزادهم الله عند ربحهم مصون
سالا ليوذ العرب يقول لكل شئ قبل اليك بآجره من الجوارح دقاي تصل
معرفه اليك كما يعلم اليك معرفه ما يدونه بلسانك من جلود ومرومه
قوله فداوود سال امره وقوله دق اليك انت العذر العذر والخزي هو
المخزوه والاهوان فخر في ان اذا وقع في المخزوه والفرافط الاستحسان
مالكي وما تخفي راسه خزان ياد ما مال الساع ولا له داني فخر وكي
سرا له كسر يعقوب ورجلا سالما على وزن فاعل ومعناه خالصا لا يشك
فدكر الله تعالى صوب مثلا للموسى والدا فرسه الداف يشك متبادر عن
مخلفه والمومن عبد الله والامامون سلما لرجل على المصنوع من قلوبهم
سلما ولا فلع سامنا معي حلص له خلوصا كما هو لوف زلج الرجل كانه رجلا
ورجا وسلم سلما وسلا وسلامه وتقديره ذاسلر ومعنى اذل وهو الله اى جعلهم
بدركوف لا كما يدرك الناس الطعم والخزى الذل الذي يحامر مثله عامه الفقيه
وخرجه الحياه الدنيا هو ما فعله بهم القباب العاجل من اهلاهم ولست بصلام
الذي سقى لهم على الابد سوا اليعال والعباد الاخوة اذ لم يفعل بهم في دار الدنيا
لو كانوا يعلمون صدق ما اخبرنا به مما قسم تعالى ما قال ولقد رجعنا
لنناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم بذكره في هذا طلب الذل بالكل
وهنا حصر على طلب الذل المودى الى العلم والمعنى لكى سلكوا وسعوا فمجتنبو
ما فعلوا بعد من المعاصي لئلا يكل لهم كما حل يا وليك وقوله فاداهم

عربيا الى ارضه والامم الى ارضهم ومنهم من سار الى ارضه ومنهم من سار الى ارضهم
الى الحق بل هو مستقر من كل النعم والخلام من الله تعالى ومنهم من سار
نه عن جهة العذاب فانزل على رسله من ان الله تعالى بالاول والامم مناس
عبدى عليه فاما قال صونا ملاء ليدوا لرجل منسج فمما جاء به من ملاء
وليدوا وماله قوله تعالى وجهنا الى منسج واهه ايه داوسى ان منسج هو
الفرافط وقوله لعلمهم موت مفناه لا يتقوا ما يعي ايه خوفهم منسج هو قال
تعالى صوب الله مثلا رجلا منه شرعا منسج لستون كالتسلسل العناء والنا
مع تمنا كسوف الامم لستون كسوف الشركا لستون كسوف البيع وما من امم كسوف
ذلك رجلا سالما رجلا فخر به النمل للموحدين عبادته تعالى وحده والمسكر به ربه
عمر الله في ملاء رجلا منسج ومما جاء به فسادا وارزق منسج فاستوان ملاء
حسره على العبد في الخالص لما لك واحد منسج ومعرفته وحاطته ما
لستون ملاء منسج لستون الملاء في امره وسالا ليوذ العرب في لستون
والسالا لستون هو امره في لستون لستون لستون لستون لستون لستون
نعمه مرفق الله لك ما لم يمت اى عاقبتك الموت وذلك عاقبه هو لا لان كل من
دائمه الموت وان منسج لستون ومما جاء به وكسوف لستون لستون لستون
ومفناه كل منسج ملاء رجلا منسج لستون لستون لستون لستون لستون
من الين ما الى الله منسج لستون لستون لستون لستون لستون لستون
لستون لستون لستون لستون لستون لستون لستون لستون لستون لستون
نكروا حقت محققا لستون لستون لستون لستون لستون لستون لستون
ويخبر لستون لستون لستون لستون لستون لستون لستون لستون لستون
عن انفسهم فيقول الاولون لستون لستون لستون لستون لستون لستون
عليهم منسج لستون لستون لستون لستون لستون لستون لستون لستون
سلا ومون وسالا لستون لستون لستون لستون لستون لستون لستون
ار عيسى منسج لستون لستون لستون لستون لستون لستون لستون لستون
مكروا لستون لستون لستون لستون لستون لستون لستون لستون لستون
هذا اصل صوبه الله كذا ما في وسالا لستون لستون لستون لستون
به عوفه بعضهم لستون لستون لستون لستون لستون لستون لستون لستون

ل
ا
ل
د
و
ح
م
ل
م
د
و
ا
و

من من اعداهم في النعم من الاله ما يبداون عندهم حرا على ما امرهم
 ان لهم ذلك وانه حرا المحسن الذي يقولون الطاعات : قوله لما في الشهادتين
 اي سيقطع عن عباد الشرك والمعاصي التي فعلوها قبل ذلك به شهادتهم ورجوعهم
 الى الله فحزبه اخرهم احسن النبي كانوا يقولون عن سيرة عليا عاقلهم
 من العرص والنفاد في احسن انعامهم له المصالح وان كان حسنا لا يفسد
 بواب ولا مخرج وانما سمعوا على الطاعات .
 قوله **سبحانه** النبي اية بكاف عبده ويخوفونك بالنس من ذنوبه
 ومن يضل الله فما له ثم يهادي ثم يهدي الله فما له من فضل النبي اية
 يعترف في انتقامه وليس بها التهم من خلق السموات والارض
 ليقول الله قل افرأيت ما تدعون من دون الله ان ارادني الله بضر
 هل فز كما استغاثت ضربه او ارادني برحمة هل فز من مسكات رحمة
 قل حسبي الله عليه توكل المتوكلون قل يا قوم اغلوا على ما تنكرون
 اي عامل فيسوف تعلمون من ياتيه عذاب تحذيره ويحل عليه غداث مقم .
 حسن الات لو ويا الله مما عداه عدا اللوفون من عداه عدا فاسوف تعلمون من
 بعده الباقون . قوله في راحته والخصاي محلف بكاف عبادته على الجمع الباقين
 من بكاف عبده على الواحد من قرا على التوحيد اراد النبي صلى الله عليه
 لقوله وكومونك من جمع اراد النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام
 بني حاطبوا بنبيهم صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى محمدا عن قوم هو ان يقولوا لا اعتر
 بعض الهما بسوء ورا الوعمر هو الكساي عزاء بكره اسفات ضربه مسك
 رحمة منون فكلما الباقون بالاحافه مما صاف بل للحيض منون ولانه
 عمر واقع واسم الطعل اما يعمل اذا كان لما استقبل وقوله وطمعوا بسوء دراه
 بالوصيد على الشكاية : قوله النبي اية بكاف عبده لفظه لفظا استقام
 والمراد به المقدر بقرائه عبادته فيقول النبي اية الذي يكفي عبده كذا عبادته
 وانصرف عنه سرهم فمن وجدنا راد بها صلى الله عليه واله وهو قول النبي واسن
 زيد ومن جمع اراد انبياء كابرهم ولو ط وشعبه وقوله وكومونك النبي
 من ذنوبه خطاب للنبي عليه السلام الففار بخوفه ملاذمان التي كانوا يعبدونها
 في قول مباده والسند في اسز يد لا يهرق الواله اما كاف ان لم يملك الهما وقتل
 اية لما قصد خلد لكس العسقي بامر النبي عليه السلام قال له سادنها يا خالداث

على وجه الباطن من عذاب النار وعظمه انه لو لم يجمع من
 واصله معه رايه فله واداد الظاهر لانه ما ركبنا المعاصي ان يمد
 معه من عذبه ذلك العذاب ومن الغممة لما قبل منه وما فوزي وحده
 اموات لاداه العظام عليه مرقا والهم عن الكفار ما لم يكونوا
 حسيبونه ولا يظنونه واصلا اليهم ولا حنسابه الا عند الشئ
 جهنم دخوله فيما خشيته فلما كان اهل النار لم يكونوا ملكا ولا مدركا
 من العذاب مع ان قتال بذلهم ما لم يكونوا حنسابونه ولا مدركوا
 بصرون الله مرقا لعلهم اى ظهروا حنسابات ما ليسوا بها
 حنساب ما ليسوا به عما لهم وحقا لهم ما كانوا به يستنزلون اي نزل بهم
 حرا ما كانوا يستنزلون من النار قول الله ووعده ووعده من اجرهم
 من عذبه عليه الا ان وبعوله رجالا حال بانه اذ انسه ضربهم
 ومعه وبلاد عانا وخرج النصارى بعد ذلك اذ اخولناه اى اعطىناه نعمه
 منا والقول العطا بلا عطاؤه ولا عطاؤه بل فضلا محضا والى ما اوتيته
 على علم والى الحسن معناه اى اودعه حبلتي وعلمي وقال غيره معناه على
 على برصاه عن قلة الك عطاها اى اودعني من النعمه وقال اخرون معناه على علم
 ان حنسابه للعاقبه وحشيفه البليه وانه لم يلبها وميل به مرقا ليس
 الا مرقا على ما نقوله بل على قته اى بليه واختيار بليه الله بها ينفى شغره
 ما يلبها معناه بحسبه لانه وان كان عالما بحاله لم يحسن ان يحاربها
 على علمه وانما يحاربها على فعله الذي فعله وللراى اكثرهم من علمون حقه ما
 ملأه من ان ذلك محنة واختيار لعله معرهم بالله وصفاته مرقا
 مرقا لعلهم من قتلهم يعني قد قال لهم قتل ما قاله هو لا مما ادى عنهم ما كانوا
 كسبون به من اموال وجمعونه بل صارت وما لا علم به
قوله سبحانه فاحصا لهم سيئات ما كسبوا والذين ظلموا انفسهم
 هو لا يستنزلون سيئات ما ليسوا بها وما لهم من حنساب او لم يعلموا ان
 الله يسطر الذنوب لى قتلها وتقتل اى على ذلك الحيات لقوم يؤمنون
 قتلها عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا يقتطوا من رزق الله ان الله يعف
 الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم وايتوا الى ربكم واسئلو

به من انفسهم من عذاب النار وقد سمعوا من الله ما لم يسمعون
 من ربه فله لولا ان الله ما عظم العذاب على نفسه ولا على غيره
 ان لا خلاف **قوله** فاحصا لهم سيئات ما كسبوا والذين ظلموا انفسهم
 وما عظموا له وما كسبوا به وما كسبوا به من سيئات ما ليسوا بها
 لعلهم ما كسبوا به وما كسبوا به من سيئات ما ليسوا بها وما كسبوا به
 الله معاصيه لاداه العظام عليه السلام انما اراد ما كسبوا به من سيئات
 انما هي وسماء سمات قد روي ان الخلائك ما كان في الدنيا من سيئات
 مرقا والى النسطر لموانى هو دى عن من عطاؤه رزق الله عليه السلام نفسه
 انما سمات ما كسبوا وما كسبوا به من سيئات ما ليسوا بها وما كسبوا به
 الله نفسه لعلهم على معرفتها ولعلهم ان الله يسطر الذنوب لى قتلها
 من رزق الله عطاؤه حنساب ما علمه ومصلحته وقد روي عن علي بن ابي طالب
 منكم مثل ذلك اربع ذنوب مات اى ذنوب ذللت واصحابه لهم من رزق الله
 بعد موت من حنساب الله وهو من انفسهم واما ما ذللت الا ان الله قد روي
 الذين اسفوا انفسهم من رزق الله لعلهم ما كسبوا به وما كسبوا به من سيئات
 رزق الله لعلهم ما كسبوا به من رزق الله لعلهم ما كسبوا به من رزق الله
 مرقا لعلهم ما كسبوا به من رزق الله لعلهم ما كسبوا به من رزق الله
 الذنوب من ذلك ذلته واضحه على ان يكون رزق الله لعلهم ما كسبوا به
 في رزق الله لعلهم ما كسبوا به من رزق الله لعلهم ما كسبوا به من رزق الله
 الله عليه ما كسبوا به من رزق الله لعلهم ما كسبوا به من رزق الله
 السرور عن عباد الله ما كسبوا به من رزق الله لعلهم ما كسبوا به من رزق الله
 مرقا لعلهم ما كسبوا به من رزق الله لعلهم ما كسبوا به من رزق الله
 انه من كتاب الله قوله فاحصا لهم سيئات ما كسبوا به وما كسبوا به
 على علمه لعلهم ما كسبوا به من رزق الله لعلهم ما كسبوا به من رزق الله
 لرجوع الى الله والتوبه من رزق الله لعلهم ما كسبوا به من رزق الله
 به وعلو الخ وامره مرقا لعلهم ما كسبوا به من رزق الله لعلهم ما كسبوا به
 بكر واسفوا الحسن ما كسبوا به من رزق الله لعلهم ما كسبوا به من رزق الله
 الا ان الله قد روي ان الله قد روي ان الله قد روي ان الله قد روي ان الله

وبقاى

على احدى من وجده فقال هو منزله السعادة والنجاة كما اننا نقول
بمعناه العذاب وقال قوم المفازة الصلح فهي مهلة تسمى بمفازة نفاذ ولا
تدفعوا للمعوج الرحيل احزنه والجبس ابراهيم فقال ابراهيم
سرم معلوبه بل المفازة الهلة يقولون فوز فلان اذا هلك ذوات
سرا اوردني فلانة الاصل وسيد ادم احلى النوى والآخرى
حذف احلى النوى قال الشاعر تراه كالنقار على مسكنا بسو
العالمات اذا فلتني ارا بلسني حذفت قال الله تعالى عن حال اللقار ولو
انه يحسرت يوم القيمة مودده وجوههم وارفعهم في جهنم لخبث
انه في الدنيا انقوا معاصي الله هو فافزع غفاره وخلصهم ومولاه منفاذ نفوذ
تقهر من النار بطاعة الله التي اطاعوا الله بها واصل المفازة المفازة ذبه
سميت الغلاء معناه على وجه النفاذ منها كما سمو اللدغ سلبا وفن
وحذف فلانة اسم جنس ومصدر يقع على القليل والكثير جاز اذا خلعهم
من مواضع كثر منها لئلا اللقار قاروا عن عذابهم ولا يمسهم السوء
هم من ذلك معناه ارفعوا المومنين الذين عاصوا الله وعلموا بالآخر والاول
لها لا يمسهم عذاب اصلا ولا هم يعصون على وجه وقوله لا يمسهم السوء
معناه دارن في اعيانها ما لا يمسهم انواع العذاب والعموم في قوله ولا هم يعصون
فيه ما كبد له وسئل لئلا يططن ان الله اما لا يمسهم العذاب وان كانا من مسهم
نقص النقص في ذلك الفصل واحد سر الله السبعه من اخير تعالى اريد كل شيء
ومعناه انه يمد على كل شيء وهو على كل شيء قدير اي له التصرف فيما سوي
حافظ لها وان جلتها من الخلق على الاحداث فالمراد بها كل شيء
مقدوراته والاحساس والاعراض وقوله له مقاليد السموات والارض
فالمقاليد المفاتيح واحده مفليد كقولك مفليد ومفاديل ومفالك واحده
ايها المفليد وجمعها مفليد وهو من المفليد والمفليد له مفاتيح السموات
والارض ومع الرق على ريشته وعلاقته على ريشته وقوله والذين لا يؤمنوا
بآيات الله يعني لا يؤمنوا بآياته من مقاليد السموات والارض وغيره وقوله
اولئك هم الخاسرون يعني هو الذي تقوى ابادله الله وخججه هم الخاسرون
لاهم يخسرون الجنة ونعيمها وخلصون من النار وغيرها وقوله

افغير الله بامرؤني اعبد ايها الجاهلون امرؤني اعبد الله تعالى
بامرؤني ايها الكفار اعبدوا صنما من دون الله ايها الجاهلون بالله وبآياته
والعامس قول الله افغير الله اعبد على احد وجهين احدهما ان يكون امرؤني
يعتراضا ويحور البغدير افغير الله اعبد ايها الجاهلون بما امرؤني الثاني
لا يكون اعتراضا ويكون معذرة اما امرؤني اعبد عمر الله ايها الجاهلون بما
ما امرؤني فاذا جعلت بامرؤني اعتراضا فلا موهة لقوله اعبد الله عراب
له على ما اعبد الله ايها الجاهلون في اذا لم يجعله اعتراضا لم يكن موضعه
تصبا على الخيال في غير الله اما امرؤني اعبد الله فخرج به مخرج اكال ومفناه
اراعبدها مثل طرفه الا ان هذا الزاخر احيى احيى الوفا واراعبدها مثل ان
اي الزاخر احيى احيى حذفت ثم حقا القول على ما تقدم احيى الـ وقال الله عليه
السلام ولقد اوحى اليك يا محمد ان لا تدين من قبل الله والرسول ان شئت
لحطرت على الله ولما كنت في الخامسة من انواب الله وقال قوم فيه عدد
واخير وقد يدره ولقد اوحى اليه ان لا تدين من قبل الله والرسول ان شئت
فما ذلك في الاخرين هذا مما لا يحسن احد الحسنة عن الاخر لما يقول العالم لقد
سئل ليد وعمر ولذيقين في معناه لقد سئل ليد ليد وعمر فاستغنى عن
وعمر والرسول عمن عاصرا ليد ولبس في ذلك ما يدل على صحة الاحكام على
ما قوله اصحاب النور عبيد لان الحق في ذلك ليس بركت بعبادة الله عبادة
الاضام لو وقعت عبادة على وجه لا يسمع عليها النواب ولو كانت العبادة
خالصة لوجهه لاستحق عليها النواب ولذلك وصفها بانها محبطة ومن ذلك
بقوله بل الله فاعبد على وجه عبادة الله تعالى وحده دور الاضام وكل
وتر من الشاكر الذي سكر الله على وجهه وخلصون للعبادة له وتصيبه
بل الله تفعل في نفسه قوله فاعبد وعبد الله فاعبد وقال الزجاج هو نصب
هو لفا عبد وعبدته قد بلغت فاعبد الله كقول المبرد معنى الحبض الحبض
يقولون حبض بطنه وجمع اذ ان لم يدر في
قوله يسبحانه وما عجزوا الله حوقله والارض خضعوا قبضه يوم
القيمة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما تشكون
وتنمخ في الصور قصص من السماوات ومن في الارض ومن في

فيه اخفى قايما قام بخلقها واسمى في الارض شيئا منها ووضع
 الكتاب ورجى بالنسبة والشهادة وقضى بينهم الحق وهم لا يعلمون
 وفقت كل نفس ما عملت وهو اعلم بما تعملون **اربع ايات بالتحلاف**
 يقول الله تعالى عجب الامم ما عطاوا الله حق عظمته اذ دعوا الى عبادة غيره قال
 الحسن معناه اذ عبدوا الاله وان من دونه الاول والآخر والحمد لله رب العالمين
 ما قدروا الله حق قدره معناه ما علموا الله حوائجهم والامر بالعدل اسبقا
 قوله فلان عظم القدر من ذلك جلالاته والعدل اختصارا من انسي بظهور
 صغره او مسادا به وقوله والارض جميعا قبضته قال الفراء كان
 في قبضته النصب وقال الزجاج لا يجوز ذلك لانه لا يجوز ان يقال انزل
 ارض دار على حرف في كقولهم شهر رمضان انشأه شعبان ارض
 سمان وقال المبرد الناصب لجمعها بغيره والارض اذ كانت جميعا قبضته
 وحسب الاصل قبضته باله والارض قبضته اذ كانت جميعا وقوله هذا بئس
 اطعم منه ثم اى اذ كان اذ كان من ذلك سوية اى بقت جميعا قبضته لئلا
 هينا من اى بئس ذلك لانه راعى موضع المصدا كما قلت سابقا وصلا
 قول الشاعر اذا المرأعت المروءة ناشيا فطلبها كهلها عليه شديدا
 اى اذا كان كهلها وقال الزجاج هو نصب على الحال والمعنى في الارض حيا
 اجتماعها قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه على الاطلاق
 والخبر ومعنى اياه ان الارض ما جمعها من مدهدده فاصغر على الارض فيكون
 في قبضته وكذلك قوله والسموات مطويات بيمينه معناه اى مع مقدرة
 طيها وذكر الميمز مبالغة في التقدير من الاقدار والعقول للملك ومساكن
 القوة والاساعر اذا ما رايه رفعت ليجعلها عواريه باليمن
 مبره منه عن ان يكون له شريك في العبادة او مع من خلق شيئا منها
 فقال سبحانه ونعالى عما يشركون معنى ما يصفه الله اللطيف الخبير
 قاله وان وقوله ونفخ في الصور قال صاده هو جمع صورته فشاها
 سمع في الصور صور الخلق وروى في الخبر ان الصور تدرك في فيه الصور
 ووجه الحكمه في ذلك انه علامة جعلها الله تعالى ليعلم بها العقلاء
 الخرام وهم اذ انزلت في خلقه لما سعار فونه ونور الجوار والشدة

وهو الذي

ولا يصور ذلك للنفس باحسن من هذه الطريقة وقوله فصعق من اهل السموات
 ومن الارض فكل مقلده ممن عيشه تلك الصيحة التي خرج من صور جميع
 من السموات والارض ومنه الصواعق التي اخرج عند شدة الرعد وصعق
 ملائكة ادمانك بحال هائله سببهه بالصيحة الشديده وقوله الا من شاء
 الله استثنانا من جملة الذين يهلكون فوما من الملائكة لان الملك الذي يهلك
 فيه على بعدة وحوز ان من غير من الملائكة وقال الشدي المستثنى
 حبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت وهو المروي بحدوثه من رفوع ولا
 بعد من جملة من الشهداء الذين يلوون على الله وقوله من بعد اخبر ما
 هم وما ينظرون هذه النفخة البانية للجنس وقال قتادة ما من الفحين
 ارضه من حيث في حديثه رفته وروى ان صلح الصور اسرافيل عليه السلام
 ومن نفخ اياه على بعد الصعق وموت الخلق احصاهم كلها ثم يقدها
 ومعنى فاذها قيام ينظرون اخبار عن سرعه ايجادهم كنهه اذ النفخة
 الثانية اعدادهم عقب ذلك فيقومون من قورهم احصاء ينظرون ما يبرأ
 من عملهم وقوله واشتقت الارض من ربها فيل معناه اذ كانت بعد ربها
 وحشمة الحق فيها وقت الحسن معناه بعد ربها وقوله ووضع الكتاب معنى
 اللتب فيها اعمالهم معصية وحيي اليهم والشهادة اى يوتى به والشهادة لهم
 الذين هددوا على الامم للاسماء التي قد بلغوا والهم قد لا يتكلم امهم وهو
 قول ابن عباس عن عبد بن حبيب وصلى الله على ابي يعقوب من الحق
 ولا يصر احد منهم بما استحقه من الثواب ولا يقرنه ما لا يستحقه من العقاب
 وقوله بوجه كان في علمت وهو اعلم بما يفعلون معناه انه يعطي كل نفس
 عاملة بالطاعات حراما عملته على الكمال دور النقصان والله تعالى اعلم وعلم
 احد ما يفعلون وطاعة او معصية لا يحق عليه شي منها **قوله**
قوله سبحانه وسينزلهم في جهنم زمرا حتى اذا جاء
 نفخة ابوابها وقال لهم خذونها الماتكم منكم منكم منكم منكم منكم
 انتم ربكم وتندرونكم لها يومكم هذا قال الوايلي ولكن حيث
 كلمة العذاب على الكافرين في قيل اخطوا انوار جهنم
 خالدين فيها فيس منقوش المتخبرين وسينزلهم في جهنم

الى الجنة زمرا حتى اذا جاءوها وفتحت ابوابها وقال لهم خزنتها
 سلام عليكم فمن ادخلوها خاليين وقالوا الحمد لله الذي
 صدقنا وعده وادخلنا الارض التي كنا نبتغي من الجنة حيث نشاء فنحرم
 اجر العاملين ونسئ للملكة حاقيات حول العرشين **سبحون** يحذرونهم
 وقضى بينهم الحق **قل الحمد لله رب العالمين** **حسن** ان لا يظنوا
 قرا اهل الخوفة ان الكسبي عن اي بكر يفتح وتفتح بالخصف فيهما النافق
 بالسيد من حفف قال لا نهنا مع رفعة واجد ومن سدد مال لا نهنا مع
 بعد اخي ولقوله مفتحة لهم الابواب **لما احسن الله تعالى عن حال الكافر**
 والنومس وانما حسد الخلق الى ارض الموقف وروي عن احد عل ذلك سمعته
 اخبرها هنا عن قسمة احوالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم زمرا بالسوق
 الجنة على السيرة قال ساقه سوقه سوما فهو ساقه وذلك مسوق ومنه
 قولهم الكلام حين على ساقه واحدة ومنه السوق لا الهام له فيها ساق
 بالبيع والشرا ومنه الشاقة لانه يساق به البدن والنزير جمع زمرة وهي
 الجماعة لها صوت المزمارة ومنه من امير داود عليه السلام على اصوات كانت
 له مسجسته وقال الشاعر **له زجل ككاشة صوت جاد ادا طاب**
الوسيلة اورمثير وقال ابو عبيدة معناه جماعات في هرقة يعطون ان
 بعض حتى اذا جاءوها يعني جاوا جهنم ففتحت ابواب جهنم وقال لهم خزنتها
 انموكلون بها على وجه النكار عليهم **التكبير** لفعله اليكم منكم
 يعني مراثا لكم من الشكر يرد عليكم ايات ربكم اي حج ربكم وما لكم
 على معرفته ووجوب عبادته وينذرونكم لئلا تكونوا من هذا اي وتخوفونكم
 من مشاهد هذه اليوم وعذابه **يقول الكفار** لهم بلى جاسار سارنا وخر
 فوالا لانه لا يمكنهم محدد لا حصول معارفهم الصورية ولكن جميع كلمة
 العذاب على الكافرين ومعناه انه وجب العقاب على من كفر بالله لانه
 تعالى اخبر بذلك وعلم من يلقى نواي بكفره تقطع على عقابه فلم يكن مع خلاف
 ما علمه ولا خبره فصارت لوسا في جهنم مواجعا للجنة تعالى وعلمه وهو
 لهم عند ذلك الملكة الموكلون بهم لادخال ابواب خاليين وسما اى موبلا
 لا احملها ركن فقال تعالى **يسس** مثوى اى يسر مهام المتكبرين جهنم

المرحمة

حالة اهل الجنة بعد

من احسن ما عاين من حال اهل الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم لا يمتحنون
 وفعل طاعة الى الجنة زمرا حتى اذا جاءوها وفتحت ابوابها وانما جاء
 الى الجنة وفتحت ابوابها بالواو وفي الباب من ينفتح او لانه من ابواب
 النار سبعة وابواب الجنة ثمانية ففروا بينهما للاداب بهذا المعنى
 فقالوا ان العرب بعدوا واحدا الى سبعة وسميه عسوا ويردون واوا
 يسمى او العشر لقوله الناسون العائدون الحامدون الساخرون الرا
 كعون الساجدون كالمرون بالمعروف والناهون عن المنكر فاني
 بالواو بعد السبعة وقال مسلمات موصات فائتات ماسات عائدات
 ساجات مسات وابشارا فاني بالواو في النافذ وسلا المعنى واحد
 وانما حذف ما روي في بابها في بصرى في الكلام قال الفراء الواو لا يجر
 الا مع لما وحى والما دانته فلما اخبرنا صاحب المعنى والحي اراد اى
 وسلا دحلت الواو لسان انها كانت معية كل محمهم وادان غيب
 واوا فانها محبة في تلك الوقت وجواب حتى اذا رصفه اهل الجنة محذوف
 ويحذرون حتى اذا جاءوها فادوا والواو التي ادخلوها او تمت سعادتهم
 اسمه ذلك وحذف ابواب ابلغ في حمله جميع ذلك وقوله قول عبد مناف
 روي حتى اذا سلا يكون في قناده سلا كما تذكر الجمال الشرا وهو
 لحو القسمة فمد في من ربه وقوله وقال لهم خزنتها سلم عليكم اي طابت
 افعالكم من الطاعات وزكيت فادخلوا الجنة خيرا على ذلك حالهم فحذروهم
 من كعبه له ولا ينقطع فيفسد معناه طابت انفسكم بدخول الجنة
 من على تعالى ما يقول اهل الجنة اذا دخلوها ما هم بهولون اعبروا فاسموا
 الله عليهم الحمد لله الذي صدقنا وعده وادخلنا الارض التي كنا نبتغي من الجنة
 ورتوها عن اهل النار وسلا لما صارت الجنة عاقبة امورهم فاصبروا لمصير
 عسوا عن الدنيا لو رثتم وقوله تقبوا والجنة حيث نشاء معناه بود
 اى ما دى حسب سبيلنا واصله الوجع من قولهم يا كذا اى رجع به وقال مع
 احوال العالمين عن المقام في الجنة والسعي فيها وقال تعالى ومن الملك
 حاصر من حول العرش اى محصور به في قول فاده والسمي لسبحون يحذرونهم
 اى ينزهون الله تعالى عما لا يليق به وينذرونه بصفاته التي هو عليها وقيل

سبحه ذلك الوقت على سبل السهم والثلذ ذنوا بالهم على عما هم لا وجه
 العبد لانه ليس هناك دار للنفوس وقل الوحه في ذلك سببه حال الاخر
 حال الدنيا فان السلطان العظمى اذا اراد الخلو من الظالم والقضاة من الخلق
 بعد على سببه واقام حشمه وحده قدامه وحوله يعطيهما الاخر فلا لا
 عظم الله امر القضاة في الاخره نصب العرش في يوم الملكه حوله معطيه له
 يقال مبعين وان لم يكن تعالى على العرش كمن ذلك سببه عليه للونه غير
 جسم والخلوس على العرش صفات الاجسام وقال تعالى فقص من
 لقوار فضلك من الخلق الحق الذي لا يظلم فيه على احد وقل الحمد لله رب
 العالمين احسن منه تعالى ارجع المومنين مولود عند ذلك عيسى بن
 المسيح الحمد والشكر الذي لا يفسا وبه حمد ولا شك الله الذي خلق العالمين
 وديرها وقل ان الله خلق ادم سببا الجنة قال الحمد لله الذي خلق السموات
 والارض فلما افنى الخلق بعهم ونسب اهل الجنة في الجنة حموله الحمد لله
 العالمين

سورة المؤمن

مكة في قول مجاهد وماده لسرفها ناسخ ولا منسوخ وقال
 الحنفى في قوله الا انه واحد وهو قوله وسبح بحمد ربك بالعشي والابكار
 يعني بذلك صلاة الفجر والعروب ووجدت ان في هذه الصلاة دار للمدنية
 وهي خمس وعشرون لوفى وست ساعى واربع حجابى واسان بصمى

بسم الله الرحمن الرحيم
قوله سبحانه حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم
 غافر الذنب وقابل التوب سجد السجود ذى الطول لا اله الا هو المصور ما كاد لى ايات الله الا الذين كفروا فبلا
 تنزل عليهم من البلاد كذبت قلوبهم قوم قورح والاشجان من
 بعدهم وهمت كل امه بربوبهم ليخذوه وحادوا بالباطل
 لنحضرنا لظفر فاستخلفهم فكيف كان عقاب حمى ايات
 لوفى واربع مما عداه عدل المومنين حمى ولم يعدها المومنين
 اهل القوفه الا حفصا وابن دنان حمى ما له الا لاف الساعون بالهم خير

اماله وهما القان وصحبان وقال قوم حمى موضعه نصب وعبدته اقل
 حمى اقل حمى وقال حمى موضعه جبر السهم ومن حمى قال لا فاحروف
 التهجى وحمى لا يخطها الا عراب وقد ربح المبرر عيسى حمى بامه اسماء للسهم
 فتصبة ولم ينون لانه على وزن هابل وحوران بنون في لاف السجود
 والقرا عا ب كين المبرر وهو الا جود لما سناه فتصبا احلاف للمنين
 فاهل العرشية في مبادى السور حروف التهجى ومعناها وان اوى ما ملكت
 ايها اسماء للسهم وذكرناها في الاقوال فلا لتطول باعادته وقال فاده وا
 حمى حمى اسم السهم وقال بشرى سراج في العيسى ايدى حمى حمى والروح
 ما حمى فلاح حمى من المقدم فبعله اسماء مبريا ومولاه تنزل الكتاب اى
 هو منزل الكتاب راسا لنزله على سبه وقال المسند حمى وحده الكبر وال
 حمى اى ما ولها ما نلقى ومعرفة وقوله العنبر معناه العاد الذي لا يقالب ولا
 يعبر المنع بقدرته على غيره ولا يقدر عليه غيره وهذه الصفة لا يصح الا لله
 واصل الصفة المنع من قوله عزنا ولا الاى اشفع وقلت عيسى اى منيع سلطانا
 به او عيشته لوفى وحمى والعلو الكبر العلم والعلم الذى له معلوم وقوله
 غافر الذنب خبر بانه دمه بعد صفة ومعناه من سببه غفران الذنب فيما
 مضى وما استقبل وذلك كان صفة المعرفة وقابل التوب قال القرا انا
 جبرها بقا للمعرفة وهي نكرة كذا المعنى ذى الغفران ودى قول التوب
 لقوله ذى الطول وهو معرفة وان جعلته بذكر كانت النكرة والمعرفة
 سواء ومعنى قابل التوب اى سبل توبه من باب اليه من المعاصى بان توب عليها
 ويستقط عقاب معاصى فقد مهاب فضل الله ولذلك كان صفة مدح ولو
 كان منقوط العقاب عند ما ولجيا لما كان فيه مدح والتوب عمل وجهين
 احدهما ان يكون جمع توبه كندم ودومه دعومه وعومه والثانى ان
 يكون مصدرا ب توب توبا وقوله سجد السجود معناه سجد
 عقابه وذكر ذلك عقبيه قوله عا حاد الله لانه اراد ان يقول المخلت
 على العقول حاد عقابه ايضا لانه كما انه يعفركونه غافرا بعد عقاب
 لكونه سجد العقاب فرق بين سجد العقاب ونقضا عفا اجزا الا لان
 الخصلة الواحدة من الالم قد يكون اعظم من حصول كثير من المخر كما فهم

حافظكم من كل متكبر على الله فمخرج عن التقادله لا يصدق يوم الحساب
نعم يوم الحازاه وانما خص من لا يصدق من المعاد كنهه مصدق وانواب و
لقاب فالخاف وقوله وقال رجل ممن من ال فرعون يختم امانه
اسئلون رجلا ان يقول ربي الله وقد جاءكم بالسنة ربي الحج الواضي منكم
قال له سدي دار الهابل اسر فرعون فعلى هذا يكون قوله ادخلوا الفرعون
اسد العدا به مخصوصا وقت الغيرة كان المؤمن اسرا لسلطان امانه من
ال فرعون فعلى هذا يكون الوقف عند قوله وقال رجل ممن من يكون
قوله وال فرعون متعلقا بقوله بكم امري بكم امانه من ال فرعون
والاول اظهر في احوال الهند وقال الحسن بن المومنين قبطيا وقوله فان
لك كاد بافعليه كذبه معناه ان المومنين قتال لفرعون انك موسى كاذبا
فما يدعوكم اليه فوبال ذلك عليه وانك صادق فاما يدعيه بصلكم بعض النبي
تعدكم فقل انه كان بعد قتل مومنين مختلفا كان الله على اوصاف مختلفة
ووال اسد قال ذلك مطاهر في الحجاج والمعنى انه لم يفضله وقل المراد بصلكم
نقضه في النسيان هو لم يظف السلام فاما الساع
قد يترك الاماني بعض حاجته وقد يكون على المستعمل الزلل
مر قال ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب اي لا يحكم بهداه مكان مسونا
عائنه ومعاد والحمد في معصية الله كتاب على الله ويحمل ان يكون المراد
ان الله لا يهدي الطرقات التي تخرج من الجنة هو مشرف يدان ويخون ان يكون
ذلك نهاية عما قال مومنين فرعون مخور ان يكون ذلك ابتداء حرم الله
على ذلك من قال يعني مومنين فرعون ما قوم الملة الله طاهرين
ان الله رضى فمن ينصنا والله ان حبا انما قال فرعون ما اريدكم الا ما اريد
وما اقدركم الا سبيل الرساد فما ادعوكم الله والهني وركب موسى
مركب ما قال المومنين في ذلك فقال النبي من ارجو ما اريدكم الا ما اريدكم
الاحزاب وقال قوم القائل لذلك موسى نفسه لان مومنين فرعون
كان بكم امانه وهذا ضعف لان هذا القول اسئلون رجلا اسئل
ان الله مكما اظهره الحازان يظهر ذلك
قوله سبحانه امثل ذاب قوم ثوج وعاد ومود والنبيين

كاذبا وكذا كذب لفرعون سؤ عمله وصعد عن السبل وما كذب
 فرعون الا في ثبات وقال النبي انما قوم ابغضوا الله ورسوله
 شارب ما قوم اتاهم الحياة الدنيا متاع وان الآخرة هي دار البقار
 من عمل حسنة فلا تحبها الا مثله ومن عمل صالحا من ذكرا وانثى وهو
 مؤمن فاولئك يدخلون الجنة بغير حساب
 حسا بالاعلاف فراح فرعون على امره فاطلع نضبا على حوار انزل الباقين
 عطفنا على قوله تعالى اهل الجنة فاطلع وفسل ان هاهنا اول من طلع الاجر
 لنا للصرح وفسل اهل الجنة وصدى صمد الصادق والسمو اعلاه الباقون ففتحها
 من صمد اذ صده الشيطان عن سبل الحق وطاف قوله تعالى ان فرعون سؤ
 عمله ومن مع الصادق اذ انه صدمه عن سبل الحق وفسل ان هاهنا اول من
 واوخر عن عاصم يدخلون الجنة لقوله برزقون الباقون بالفتح كذا اذا اذ لم يقد
 دخلوا حسا لانه تعالى ان فرعون قال هاهنا ما هاهنا من وفسل كان وزيد ابن
 ان صرحا الى ساطع اهر اعلاه على الناطق واربع وهو النضر بكذا
 وهو طهارة ما تم الا طهارة لاهل البقا لا سباب من سبب ذلك الا سباب ففسل
 اسباب السموات وقال النبي عيسى اذ اذ به منزل السماء وقال فاذ به معناه
 ابواب طرو السموات وقال النبي طرو السموات وقيل هي الامور التي تنسك
 بها فهي اسباب لكونها على ما هي به ولا تضطرب ولا تسقط الا رض نفقها
 ولا تنزل الا خلاف جهتها وقوله فاطلع الى اله موسى معناه فاسد في عليه
 وفسل يجوز ان يكون اذ فاطلع الى بعض الابواب التي تدعيها موسى الى الهه
 اله موسى كانه كان يعلم ان الصرح لا يبلغ السماء فكشف به في هوى السماء لو كان
 فيها على قول المجسمه ويجوز ان يكون ففسل ان لا سموا لها على جهل موسى
 وقوله واهل لا طنه كذا باحاط به ما بال فرعون انه بطن ان ما بقوله موسى
 من اله خلق السموات والارض كاذب في قوله وقال الحسن انها قال فرعون
 هذا على التوبة وبعد الكذب وهو يعلم ان الهه وقوله وكذلك من لم
 سؤ عمله اي مسلم ما من لهو كذا الكفار سوا عملهم كذا لفرعون سؤ
 عمله وفسل المور ل سؤ عمله جهله ما لله تعالى والسفطان الذي اغواه ودرعاه
 اليه لان الجهل بالحق الفعل يدعو الى ان يحس وصواب فلما جهل فرعون ان الله

ما كذب فرعون الا في ثبات
 وقال النبي انما قوم ابغضوا الله ورسوله
 شارب ما قوم اتاهم الحياة الدنيا متاع
 وان الآخرة هي دار البقار
 من عمل حسنة فلا تحبها الا مثله
 ومن عمل صالحا من ذكرا وانثى
 وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة
 بغير حساب

الناس عليه عبارته وهو عزيب مادعاه اليه به من سؤ عمله نفسه
 ذلك من اموره وفسل من الله تعالى في ذلك في موضع اخر فقال وفسل الشيطان
 اعما لفرعون قوله وفسل عن السبل من جهل اذ انه صدمه عن سؤ عمله
 صدمه وغيره فقال وما لفرعون الا في ثبات يعني في هلاكه والكتاب
 الهلاك لا تقطاع ومنه قوله بنت من الهب اي حسرت ما قطاع الرجاء
 ومنه قوله وقال النبي عيسى وفسل ان هاهنا ما هاهنا من حيا فقال
 ما قال من الهه فرعون في قوله وقال النبي انما قوم ابغضوا الله ورسوله
 وهو الامار بالله ووحيد وخالص العبادة له والافترار عن سؤ عمله
 لفرعون على وجه الوعد لهم والرجوع عن المعاصي اقوم انما هذه الحياة الدنيا متاع
 يعني ان تقطع فليس ينزل يا حبه وسقى وزده وانما هذه هي دار البقار
 اي دار مقام سميت دار قرار لان قرار اهل الجنة باهلها ولا تنزل اهل
 النار باهلها والقرار المطار الذي يستقر فيه مرفا لمر عمل حسنة فلا تحبها
 ومعناه ان من عمل حسنة فليس يحاكي الا مقدار ما يستحقه علمها من العقاب
 كذا لفرعون كذا ومن عمل صالحا من ذكرا وانثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة
 بغير حساب اما لفرعون من جهل سباب لاهل البقا لا سباب ففسل
 على مقدار العمل فقط الخارج بحسابه فاللحس هذا كلام موسى الى فرعون ويحكم

ان يكون ذلك اخبار منه تعالى عرفت
قوله له سنخاثة ويا قوم قال ادعوا الى النجاة وتدعوني الى
 النار تدعوني لا كفر بالله واشتراك به ما ليس لي به علم وانا ادعوك
 الى القوم العقاب لا جرم انما تدعوني اليه لتبشركه دعوة في الدنيا ولا
 حة الآخرة وان مسردنا الى الله وان المستر في امر اصحاب النار ففسل
 كبرون ما اقول لكم واقوصص امعن الى الله ان الله يصير بالعباد
 موافاة الله سنخاثة ما مكر واوفاق سبال فرعون سؤ عمله
 النار بقصص عليهما غدا وعشينا وتوم تقوم الساعة اذ خلوا
 ال فرعون استند العذاب ستة ايات للاخلاق
 اللوفه الا انما بل اذ خلوا ال فرعون يقطع الله على الله وملكه ما داهم النار
 قوت يومها معنى انه يوم من دخلوها وعلى الاول يكون ال فرعون نصبا على انه مفعول

به واسد المفعول الثاني وعلى الثاني يجوز نصبه على البدل: هل الى الله تعالى ان يدعوهم الى
فرعون فقال لهم ما الى ادعوكم الى الخوة يعني الى ما فيه خلاصكم من عبادة الله ومن
اطلاس العبادة له والادعاء موسى عليه السلام وهو قول الحسن وارضى به الجمهور
الى النار كنههم اذا دعوا الى عبادة غير الله التي يسمون بها النار وشكوا دعوا
الى النار كان من دعا الى سبب السيئ فقد دعا الى الله ومن صرعه وعره السيئ فقد
صرعه عنه فمن صرعه عن معصية الله فقد صرعه عن النار ومن دعا الى الله بعد
دعا الى النار والدعاء طلب الطالب الفعل وغيره فالحق يدعوا الى عبادة الله
وطاعته وكلما امره او نهى عنه والمطلوب يدعوا الى الشر والعصيان فالحق
من يدعي الله عصيانا وهو الذي يدعي من يدعي الله فالحق لا يدعو الى كفر بالله
واحد معه ولا شركه في العبادة فالنبي لم يدعوا الى الشرك بل الى الله وحده
حصول القول بطلانه لانه لا يصح ان يعلم سريته وما لا يصح ان يعلم باطله ولا على
فساد اعتقادهم للشرك من هذه الجهة ثم قال وانا ادعوا معاسر الكفار الى عبادة
القدر الففار عن الففار الذي لا يقهر ولا يمنع لاستحالة ذلك عليه الففار
لم عصاه اذا بان الله بفضله على خلقه وفوقه لا جرم ان يدعوا الى الله والى
الرجاح هو رد الامور كما قال لا يحال ان لهم النار وفي التخليل لا جرم لا يكون
الاجواب ان يقول فعل فلان كذا فيقول الجيب لا جرم ان يدعوا الى الله والى عبادة الله
بحر وقال المبرد معناه حوز استحقاق الجس له دعوه الى الله والى عبادة الله
لنسر له دعوه يسع بها في امر الدنيا والى الاخرى فاطلوا ليس له دعوه لانه ابلغ
وان سعه حال ان له دعوه يسع بها فانه لا بعد بذلك لفساده وبما قصه وقال
السيد وماده والرجاح معناه ليس لهذه الاصناف استجابة دعا الخبيث في الدنيا
ولا في الاخرى وان مردنا الى الله اي وجب ان مردنا الى الله ووجب ان المرد
باريخار العاصي والى مجاهد عن عبد الله بن عمر عنهما قال قال الله تعالى
شراكم بالله هم انقلب النار يعني الملاذمون لها وقال الحسن هذا لله فيقول
مومن الى فرعون ثم قال لهم على وجه التخويف والوعظ فتندل فيهم
ما يقول لان احصلهم في العاصي من القصة والخبر عن نفسه فقال رافض
امر الى الله اي ليس لها الله ان يصير العاصي الى عالم لا يحول الله وما فعلونه
وطاعه ومعصيه وقال المشيخي معنى افوض اسلم الله ما احببت تعالى

عالم بوفاء الله سبحانه ما سكروا قال فماده صرف الله عنه سوا ملهم وكان
مطيا من يوم فرعون فنجاه مع موسى ونوليه وحاق بالفرعون ان يجره ووقع
لهم سوال العذاب لان الله عرفهم مع فرعون ومن الهم مع ذلك في النار النار
يعرضون عليها عدوا وعسايا عن صاحبها ومسا او رفع النار من قوله
سوال العذاب واذا كان يوم القيمة يقال للمليكة ادخلوا الى فرعون اسد العذاب
فسمى في اسم الهمزة ومن وصلها اراد ان الله ما مرهم يدعوا العاصي اطهار السعي لمره
الذي يظهر له ومنه قوله وعرضوا على ربك صفاء الى اظهروا صفاء ما يظهر
للمر الى الله ومنه قوله عرضت الكتاب على الامير فيقول لا يعرضون على النار لانه
لهم من المصالح والهم بالحقصير للهم والافعال المصير الى الشئ بالفداء على قدر ما غنوا
وتوليه يعني على العداة وغداه اي ما كره وسابقه الى الامر بالبداهة وقيام
الساعة وحوزها على استقامه بما هو من صفاتها وما من السوق اذ احضارها
على ما حوز بمعادته واسد العذاب اغلظه وفي الآية دلالة على عذاب النار
لانه تعالى ان يجرهم ويصون على النار غدا وعسايا وقال الحسن ان فرعون
اراد به من كان على دينه وقال السدي اي واحده من الحوائط طرسود يعرضون
على النار عدوا وعسايا وكوز ان يحسم الله بالعداء والعشيرة ويعرضون على النار
ووجه الجمع على وسال الصلابة ساع المراكب انوا دعوا الى اتباعهم ما يدعوا
من صواب غداية ومجلا لمزهم الدع بها عنهم واربع عواي كحرف عداية لهم
فاداهم سبب عدايتهم ودعا الله وقومهم اليهم من ذكره الحق الى الطام
سديا واخيرا ومردد وحاق بالفرعون سوال العذاب ويوم يوم الساعة
الهم ادخلوا الى فرعون اسد العذاب النار يعرضون عليها عدوا وعسايا ولون
مع غدا وعسايا مع الهم بها ابدان الله مجدد جلودهم بعد الاحراق غداوا
وعسايا وقال قوم مجوران يقولون المراد انهم يعرضونها كالسوق لان عرض
سودند اي قرب ذلك قال قوم مجوران لكون السرا انهم اعلم بالحق
النار وكما يرضون وهو حوز المهابا على الله وقال قوم المعنى يعرضون
عليها وهم احبا بالاجر والعبد والوعيد فادان يوم القيمة وما نوا على
لهم ادخلوا اسد العذاب
قوله سبحانه وان ينجي جونس النار فيقول الضعفا للذين

لديك رسالة الخط واولها على عشر

[illegible]

الحج معا

عن الطريق المستقيم الى الضلال ولو كانوا غاصبون في ايات الله بالظلمة صحتوا
والعكر فيها لادهم الله ما لم ينزل به نورا من عندك المشركين وروى عنهم تعالى
فقال الذين كذبوا بالكتاب يعني بالقرآن حديدوه وكذبوا بما أرسلنا به من الكتاب
في الشرايع ورسلا فلك فسوف يعلمون عما فعلوا من انهم كذبوا وما
يحدوه ونزل بهم عقاب ما ارتكبوه ويعرفون ان ما دعوتهم الله الى هو وما
ارتكبوه ضلالا ونسارا

قوله سبحانه اذ الاغلال في اعناقهم والسلاسل تسحبون

في الجحيم ثم في النار تسحبون ثم قيل انما كانت تسحبون
من دون الله فالو صلوا عننا بل انما نحن دعاء من قبل الله بل الله
الكافين في ذلك انما كانت تقو حوز في الارض يعني الحق وما كانت
مخرجون من حيرات لود وسالي واربعة فاما عداة عند كسيلة اللود والى
سحبون عدا لودى الاول والى الجحيم وعد اللود والى السحبون وهو لسان
بصير لاد عدا الاول سحرون والى الكافون والى الله محزون

قوله اذ الاغلال متعلق بقوله فسوف تعلمون اذ الاغلال اي يعلمون في حال
ما جعل الاغلال وهو جمع على وهو طوق يدخل في العنق للامر والذل واصله الد
خول من قولهم انقلب في السبي اذ دخل فيه والغلول الخيانة التي تصيرها الغل
صاحبها والاعناق جمع عنق وهو رقبته الراس من الدوز وعنه وقوله قام بها
قود الاعناق اي اصل الراس وما والاها وقوله والسلاسل اي وجعل السلاسل
ايضا في اعناقهم ونسب السلاسل الى السحبون بقية الباقى والسحبون
سحبون السلاسل وحان عنها الجوانب اسديس وهم في السلاسل سحبون والحز صعب
عناء السحبون لان حروف الجر لا يكون اصارا لها ولحانهم في ذلك على صفة
ما هو هو ان التقدير اذ اعناق في الاغلال والسلاسل والسلاسل جمع ما سلب
وهي حلق منتظمة في جهة الطول مسمومة وثقال سلسلت المعاني اذ استمرت
سبا قبل شي كالسلسلة الممدودة وقوله سحبون اي يحوزون على الارض
وموضع السحبون السحب على الجبال وسدرة اذ الاغلال والسلاسل في اعناقهم
سحبون على النار سحبون نصيب ايضا على الجبال والسحبون السحب على الارض
هذا اصله قال سحب عليه ما يلزمه من الاصل العاسد بخارا وسحب الداف

الصدية

على وجهه من النار سحبا في الجحيم هو ما الذي بلغ الغاية في الحرارة فهو الكفار
لجهم كالسحب في السور ومن على وجه الوبع كمالهم كمالهم كمالهم
انما هم السحب في النار كسحب السحبون من راسهم فتوحون العبارة الله والاضام
والا وثان فيخلصوك ونصروكم من عذاب الله فيقولون في الجواب صلوا عنا سم
يستدركون فيقولون بل انما نحن دعاء من قبل الله ومعناه لم يزل دعائهم
سدا سدا في العبارة ولا ما سفع بعبادته ولذلك اطلق القول قال الله تعالى
كذلك يقول الله الخافين في النار الحسن معناه كذلك يقول الله الخافين في النار
معناه كذلك يقول الله الخافين عما احذروه الهامان يصرون عن الطمع في نيل
منفعة من جهنم يقولون لهم موثقا لهم للراي ما فعل بكم حنا على ما كنتم تخرجون
في الارض الفرج والمرج والبطر والاسر نظاير بعد الحق اي كنتم تخرجون
اي اكلت الحق لان من فزع بالحق لا يوبخ وما كنتم تخرجون لغير حرام كما كنتم تخرجون
في معاصي الله والموج الاحسان في السرور والشاطفة والاشاع

ولا تنسبني الى الختان عروفي ولا ارضي من المشرح الا زارا

قوله سبحانه اذ دخلوا ابواب جهنم جالسين فيها فيئس منى المشركين

فاخبروا ان وعد الله حق فاما ان يربك بعض الذي بعدكم اي ثبوتك
قالوا رجعون ولقد ارسلنا رسلنا قبلك فبئس ما كنتم تفتنونهم من قصصنا عليك
وقصصهم من انهم يفتنونك وما كان رسول ان ياتي به الا بآية الله
يا ذا الجلال والكرام فحق الحق فحقها لك المبطلون الله الذي جعل
لكم الانعام ليركبوا منها وميثا ما كانوا ولكم فيها منافع ولينقلوا
عليها حاحه في صدوركم وعليها وعلى الفلك تطون حمس ايات لا تلاف
لما حل الله سبحانه ما قال للكفار من قوله وللم ياكسرحون في الارض
الحق وما كنتم تخرجون في النار ايضا ما قال لهم اذ دخلوا ابواب جهنم
حالهم فيها اي مودس فيها لانقطاع لهم فيها ولا نهاية لها بغيره
انما جعل جهنم ابواب كما جعل فيها الدرك تشبها بما صور الا سائر
الدنيا من المطاوع والسحبون والمطامير فان ذلك اهل واعظم الرجز
ومثل جهنم سبعة ابواب لما قال لها سبعة ابواب وقوله منس محال
الشعر من اي من مقام الشعر تكبروا عن عبادته الله وحجروا عن الانبياء

له وانما اطلق عليه اسم يس مع كونه حسنا لا بالطبع فقد عنه كما سطر العقل
عن الصبح بالدم عليه محسن لهذه العلة اطلاق اسم يس عليه ووصف الواط
ما بانته مشر اسر دم بحال لانه يحل على ابيه غلبه فاصبر يا محمد
على ادي قومك وكذبهم اياك ومعناه انت على الحق فسمعاه صبر المسئلة
الى الحق فيه كما الحق يخرج المراد لك لا توصف اهل الجنة بالصبر ولا
وصفوا بالسات على الحق وكان الوصف به في الدنيا قبل ولكن
يوصفون بالحكم لانه مدح لسرفه صفة نقص وقوله ان وعد
الله حق معناه ان ما وعد الله به المومنين على الصبر والنواب
الجنة ويوعدهم الكفار من العذاب حتى لا يسكن فيه بل هو دأب حاله
مقال فاما يرسك بعض النبي بعدهم او تتو قينك فالسا برجعون
معناه اما ان ارساك بالحمد بعصر ما بعدهم من العذاب على جلا واهل الله
لدار الدنيا وان لم يفعل ذلك ووصفنا اليها فالسا برجعون يوم
القيامة فيفعل الله ما وعدناهم من العذاب والتم العذاب ووصفنا الحسن
بغيره اما يرسك بعض النبي بعدهم فيرسك ذلك في حياتك او يومك فيلزم
ذلك بعد موتك فاي ذلك فان فالسا برجعون مقال تعالى ولقد ارسلنا
ما محمد رسلا من قبلك من قبلك من قبلك فصبرهم من قبلك
عليك وروي عن علي عليه السلام من رعب الله نبيا الهدر ولا يذكره الله ولا
بعث الله معه الف من اربعة الف من بني اسرائيل واربعه الف من بني
وليد ذكر الانبياء من قال وما كان لرسول ان ياتي بانه الا ما اراد الله اي لا
معجزة ولا دلاله الا ما اراد الله وامره فادرجا اموره يعني في الساعه فذكر
الحق في فصل بين الخلق وخسوه هالك السطلون لانهم يحسرون الجنة
وكميلون النار بدلا منها وذلك هو الحسرة ان المسر مقال تعالى على
وجه تعداد نعمة على الخلق الله الذي جعل لهم الانعام من اجله والبر والعم
ليركعوا منها الى خلقها لنتفخوا بركوبها واكلوا منها فانه جعلها
للامرين وقال يوم المراد بالانعام هاهنا الا بل خاصه لاها التي تربي
وكل عليها في كبر العادات والامر في قوله ليركعوا الام القرض فاذا
كان الله تعالى خلق هذه الانعام وادار سيع طبعها وكان تعالى ك

بما الصبح ولا المباح ملائكة يحون لاداد اسماهم بها على وجه الطاعة
والندبة اليه وللمر فيها منافع احرى اليها واصوافها واشعارها ولسلفوا
عليها حاجه في صدورهم بان سوانوها وسافوا الواضع التي بعدونها
لحواجه كمن عليها يعني على الانعام وعلى الفلك وهي السفن جاورها
لانه تعالى هو الذي يسر بها في البحر والبر الحب مصدر وبها وسلفونها
لا عواصم بها وفال ابو عبده معنى في على الملك وفي الملك كمال
ولا صلب كمن في جود الخلق وادار عليها وحرول الحور يوم بعضها مقام بعض
قوله سميانه ويركعوا بانه فاي انان الله يتكروون اقل
يسر واني الا رض فسطروا كثف فان عافيه الذين من سلفهم
كانوا اكثر منهم واشد قوه وانازا في الارض فما اغني عنهم ما
كانوا يكسبون فاما خاتمتهم سلفهم بالنبات فوجوا ما عندهم
العلم وخاف منهم ما كانوا به يتكبرون واما انا سينا قالوا امنا
بالله وخذوا كراما دابة فتشرك في شرك سيعهم انما هم لما راوا
ناسنا سانه الله التي قد خلقت في عبادته وحسروها اليه الكافرون
حسرت الخلق بلا خلاف . . . مقال الله تعالى مخاطبا للكفار الذين خرجوا
اباب الله واكرروا ادلته الداله على بوحيدته واخلاص العباد له وبر
يختم اباب الله اي علمه حجة ويقر فكم انياها منها اهلال الامم الما
صيه على ما احبر عنهم ووجه الاله فيه انهم بعد النعمة العظيمة صاروا
ان الله فادعوا ذلك عصا المنعم ولا المسمر باسا وكان فيه اوضح الد
ليل على بسطة القدر تعالى الذي لولا له لم يبع فعل وكذبوا منها الاية
في دلو الانعام الى يد ذلها ووجه الاله فيها سيجر ها لما منع
العباد بالتصرف في الوجوه التي قد جعل دل سي فيها لما يصلح له وذلك
بعضي ارجاعا على ذلك قادر على نصفه عالم بقدسه واما يرس
الامان بالسان عنها الذي يحصر الباس معناها وخطرها سالا وسه عليها
فانه يحتاج اولا في الاية الى احصارها للنفس من الاستدلال عليها
والمرس في الحق والباطل منها فاول القادة اخطارها بالاك والسه
عليها والنشاي الاستدلال عليها للوصول الى الحق مقال فاي

واجب وسراول الحكمة ما ليس باولي وبين الجائز ما ليس عاين
وبين الحق الذي في الباطل وبين الباطل الذي في الحق ما ليس بباطل ولا حق
ما يرغب فيه مما لا يرغب به بل يخلط منه مما لا يخلط منه وغير ذلك من وجوه
الحكامه وهي اكثر من ان يحصى قوله سريل الرحمن الرحيم وصف للباب
ما سريل لا يحصر بل عليه السلام تبارك على محمد عليه السلام وفي ذلك دلاله على
انه لان السريلا لا يجوز الا على ما هو محدث وقوله داب فصلت اياته ان هو
كتاب وانما وصفه القرآن انه كتاب وان كان المرجع منه الى كلامه مسوع
لايه مما سفي ان يكتبه ويدون لان الحافظ ربما سمع او سمي بعضه فيذكره
وعن الحافظ ما سفي منه وقوله فصلت اياته معناه مبرزت دلاله وانما
وصفه بالتفصيل دون الاجمال لان التفصيل لا يتخلل وجوه السرا لانه تفصيل
جملة عن جملة او مفرد عن مفرد ومدار امر الانسان على تفصيل المسار فيما يحتاج
اليه من امور الدين والعلو علمان علم ديني وعلم دنيائي وعلم الدين احكامها واسرارها
لسرف السمع به وبيل فصلت اياته بالامر والنهي والوعيد والوعيد والوعيد
عيب والسر كسب ونصب فرائنا عن ما على الحال في قول الرجاج وبقدسه
فصلت اياته في كتابه جمعه ووصف ما به قرات لانه جمع بعضه الى بعض
واما عربي لانه يحالف جميع اللغات التي ليست عربية لهو يعلمون اني لمن
يعلم العربي وقوله سيرا ونظيرا اي مبشرا بالجنة وبوابها ومخوفا
بالنار وعقابها وقوله فاغرض الشهم لحيار منه تعالى عن الدمار لاجلهم
بعد عن الدمار وعرضها هم لا سمره لعدوهم عبيد وكوار يكون منع
كونهم سامعون لاذلهم كفرا فانه لم يعلموه فكان لهم اسمعوه وقال
التي معناه انهم يعلمون فعل لم لا يسمعه لانه مع جماعه سملويه
عنه وعن الملك فيه برحكي ما ماله الدمار وقوله بلونيات الله مما يند
عوا اليه فتال بما هدا السلي معناه في اعطيه واما فالتوا ذلك لبوسو التي
صلى الله عليه وآله من قولهم دينه فهو على التمسك وكان سيرا هو اولهم
ما يكون عطا فلان السلي سيرا وراه وقد عذر من مثل حالهم كل
من عجز الى امره لا متنع ان يكون هو الحق فلا يجوز ان يدفعه سمل ولا يدفع
ولي اذا ما ودار سمل على سمل هذا التدارع سيرا وسلك حجاب قبل

الحجاب الخلف الذي يصح ان يخور من قولك فالتوا الزحاح معناه ما جاز
في الزكاة والدين اي لا توافقك في هذا فبما عمل انما عاملون معناه ما عمل ما
نقصه دينك فانا عاملون ما يقضيه ديننا وقال الفرام معناه ما عمل في الا
كنا فاما عام لون اهل الكفر بعد الله
قوله لا يسئ الله قل انما ابشر قبلكم نوحى الي انما المؤمن اليه واحد
فاستقيموا اليه واستغفروا وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة وهم
بالآخرة هم كافرون ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لا يحزنهم موت
قل انهم لن يخفون بالذي خلق الانسان من نطفة ومعلمون له ان يداد
دليل رب العالمين وحمل قهقرا واسى فوقها وما رك فيها وقتل فيها
اقواتها اي اربعة ايام سوا التسايلين
قوله حسرت اني بدلت
فرا الوضع سوا رفعا وقترا تفقور خفقا وفتره الاقون نصبا فمن رفعه
فعل الى سسلاف من خفقه جعله نعتا لا يام ومن نصبه فعل المصلح
امرا به تعالى به عليه السلام يقول لاهول الكفار ما لاهول مشركيكم ودمت
ومر ايامهم وانما خضني الله بنبيهم وامرني رسالته ومنى صليان اوحى الى ان
الهمم التي سكت العباد اليه وليجد له سريته له في العبادة فاستقيموا اليه اي
استمروا على وجه واحد في الطاعة له واخلاص العبادة له على ما تقتضيه الحكمة
واطلبوا المقصود من جهة التوحيش من الخبر تعالى وويل للمشركين الذين
لا يشعرون بعبادته الله غيرته من الاضمار والاقوان ومع صفهم انهم الذين لا يؤتون
الزكاة وقت الزكاة معناه لا يؤتون ما يكونون به اركا انقيام الدخول
في الزكاة وقت الزكاة في هذا الموضع ان قد سئلت عن طهر الحاج وقتهم
في مواز ذلك على انهم يحلوا الله عليهم له وقال قوم انما توعدهم على ترك
الزكاة الواجبة عليهم لا تهم مع مدون جميع العبادة ويعامرون على حكامها وهو
الطاهرين قال الزكاة معناه وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة
ولجبه وانما خض الزكاة بالذكر فقد عاين على شيء من النش ما وى من اهل الفضل
ما يقضي انهم علموه كجمله وفي ذلك دعا الى الامان في صرف لهم عن الشراء وظل
بقال الزكاة فتطهر الامان فمن عجزها نجاء والاطمئني معناه الذي
يعطون الله الطاعة التي تطهرهم بها وركبوا الى الله ولا يوحرونه وماك علمه هم الذين

لا يقولون لا اله الا الله وقد سألوا الاقوي قول من قال لا اله الا الله
اموالهم لان هذا هو حقيقته هذه اللفظة وهم كافرين معناه هم
مع ذلك يحذرون من الخراب به من الثواب والعقاب في الآخرة
تعالى فقال ان الذين يوصون بالآخرة اي يصدون بالآخرة من الثواب والعقاب
ويعلمون بالطاعات ولا يحذرونه خلاف حقيقته لهم حجة على ذلك لا يخرجون
اي غير منقطع بل هو دائم متصل ويحذرون ان يكون معناه لا ادى فيه من النبي
تلك الصنعة برام الله صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم على وجه الانكار عليهم
بلفظة الاستفهام اسكنوا فيكم فدون اي يحذرون نعمه وخلق الارض
في يومين وخلق السموات في ايام واما في استحقاق العباد
بما قال الله تعالى ذلك رب العالمين الذي خلق الخلق وملك السموات
وقوله وجعل منهارا من فوقها الارض والارض حيا الارض حيا
فوق الارض وبارك فيها ما خلق فيها من المنافع وقد فيها اقواتها في اربعة ايام
سواء للسموات والارض والارض حيا الارض حيا الارض حيا الارض حيا
والارض حيا الارض حيا الارض حيا الارض حيا الارض حيا الارض حيا
اربع ايام وخلق السموات والارض في اربعة ايام وخلق السموات والارض في اربعة ايام
والمليكة فادامه وقال الحسن والسدي وابن زيد قد فيها اقواتها في اربعة ايام
فيها وقال فادامه معناه قد فيها ما من صلاحها ما ان اوجبه الا قوت
قوت وهي اربعة ايام من الخلق ما احتاجون اليه وقيل انما خلق في ذلك سائر
في هذه الاربعة ايام لنفسه الملايكه وخلق السموات والارض في اربعة ايام
ذلك اذا تصور على ملك الجبال وقال الاجاج الوجه فيه يعلم الطوائف في اربعة ايام
وان لا يستعمل بها فان الله تعالى كان قادرا على خلق ذلك في لحظة اكن خلقها
في هذه المدة لما علمناه وقال قوم انما خلق ذلك في هذه المدة لانه لم يكن
اها صا دره وفي اختار عالم بالصالح ووجوه الاجام ادا وادار صا دره
مطبوع او موجب خصله في حاله وليده قال الزجاج في اربعة ايام معناه في
اربعة ايام وقوله سواء للسموات والارض في اربعة ايام معناه سواء للسموات
عن ذلك لا يطلب القول وسيله وفي شرا عباد الله وسائر فيها اقواتها
ومعناه خلق في هذه المدة ما ليس في هذه السموات وحده وان فيه سواء

بعد اسبوت سوا واستوى الى الله والارض خلق في اربعة ايام
سواء للسموات والارض في اربعة ايام معناه سواء للسموات والارض في اربعة ايام
فوق الارض فادامه معناه فادامه معناه فادامه معناه فادامه معناه فادامه معناه
انما طوعنا او كرهنا قالنا اتينا طابعتين ففصلنا من سبع سموات
في يومين واوحى في كل سما امرها وزينا السماء الدنيا به صابغ وحفظنا
ذلك نزل في العرش العظيم فبان ان عرضوا فقل انذرهم صاعقة مثل
صاعقة عاد وثمود اذ جاءهم الرسل من ربهم فهدوا من خلفهم
الا نرى ان الله لما لو نشاء لثنا لا نزل ملايكته فانما ارسلهم به
كافرون فاما عاد فاستنبروا في الارض فبناوا من اسفل ضائق
اولم يزداد الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وكانوا مانيا بجهنم
اربع ايام تصدى على وجهها عناه اهلها في قوله وهو ذليل بعد ما ارسلهم به
وعندنا الناقوس **سواء للسموات والارض** في اربعة ايام معناه سواء للسموات والارض في اربعة ايام
قوات فيها استوى الى الله والارض خلق في اربعة ايام معناه سواء للسموات والارض في اربعة ايام
الى السماء وقال غيره معنى لا استوى الى السماء والارض في اربعة ايام معناه سواء للسموات والارض في اربعة ايام
مفضل اليها واصلا لا استوى الا استقامة والقصد للتدبير المستقيم تشويه له
وقوله واستوى على العرش معناه واستوى بديره بعد ما قاد عليه وقيل
اربع استوى معنى لا استوى فاقال السدي واستوى يشر على العراق من غير سيف
يوم مهياف فاما الاستواء من اجاج من صفات الاجسام لا يجوز ذلك
على الله تعالى وقوله واستوى الى الله والارض خلق في اربعة ايام معناه سواء للسموات والارض في اربعة ايام
وخلق الاقوات فيها ولا ينافي ذلك قوله الله ان الله خلق السماء والارض في اربعة ايام معناه سواء للسموات والارض في اربعة ايام
سواء للارض والارض في اربعة ايام معناه سواء للسموات والارض في اربعة ايام معناه سواء للسموات والارض في اربعة ايام
كلوا قوتهم مدحوة فلما خلق الله السماء وحى بعد ذلك الارض فبسطها واما
جعل الله تعالى السموات اولاد دحنا من سبع سموات طبعا فانما رتبها بالصواع لما
في ذلك من الالة على ان صانعها وخالقها ومديرها ليس كمثلها من الموجودات
غنى عن كل شيء سواء وان كل ما سوا محتاج اليه من حيث انه قادر عليه لا يعجز
شيء عالم لنفسه لا **سواء للسموات والارض** في اربعة ايام معناه سواء للسموات والارض في اربعة ايام
تعالى خلق السماء اولاد دحنا من سبع سموات طبعا فانما رتبها بالصواع لما

لما في ذلك من الاعتدال والطفة مخلقة وقوله فقال لها وللارض اسما لهما
 او غيرها فالتا اسما طابعت فقال اسما لهما من اسماء السما بها فيها السموات
 والقمر والخور وانته الارض بها من اسماء الارض والسموات والسموات
 هناك امر بالهول على الحقيقة ولا الطاعة ولا جواب لذلك القول بل الخبر
 تعالى عن اجسامه السموات والارض في انشاءه لهما غير معلوم ولا
 مستق و لا كلفه ولا غير ملائمة ولا معاناه بمنزلة ما قيل اليها من فعل
 معلوم غير تليث ولا يوقف عن ذلك بالامر والطاعة وهو لقوله سبحا
 نه كن فيكون قد سبنا الوجه في ذلك ويكون التقدير كما قيل
 اسما من فيها طابعت اي على فعل الطابع مما له به وانما قلت ان ذلك لا نه تعالى
 لا يامر المعلوم ولا الجهاد لان ذلك جميع فتعالى الله عن ذلك ومثل ذلك قول
 الشعراء املا الحوض وقال قطبي مقلدا رويما قد ملات بطني
 ويطاير ذلك كثر منها ما مضى واما قال طابعت في فعل طابعت
 لانه لما اسند الفعل اليها وهو لا يكون الا العقل لا خبر عنهما بالبا
 والنون وقال قطرب لا المعنى انما من سماء العقل لا فعل على العقل
 وقال الشاعر فلهشت للموماه حمر زائنه واحمر للرحم حمر زائنه
 فقلت له ان الذي زائنه حمر في حوض وطيب زمان
 فقال مضوا واستودعوني ملاذهم ومن الذي سعى على الخيالات
 وموله فقضاها سبع سموات في يومين معاه جعلهن سبع سموات على
 امام خلقهم لانهما جعل السعي على اتمام احكامه ولذلك قيل ان قص
 اي قد مر ومضى فمضى فلان اذاعات لان عمره ومضى وقيل ان
 السما موج ملهون روي ذلك في الجمع عن النبي صلى الله عليه واله وقت ان
 الحسن هي سبع ارضين من خلق ارض من سبعه حمر طاه عام وقوله
 في يومين فلك السدي خلق الله السموات وسواها يوم الخميس والجمعة
 وسمي جمعه لانه جمع فقد خلق السموات والارض وانما خلقها في يومين
 بطريق الخلق الا في يومين فمضى فلان اذاعات لان عمره ومضى وقيل ان
 وهو الخلق والاموات في اربعة ايام وخلق السموات في يومين بلون
 مائة ايام فلك الاسما في ذلك لانه خلق الارض وخلق الجبال وخلق

في يومين
 خلق الله
 السموات
 والارض
 في يومين
 فمضى
 فلان
 اذاعات
 لان
 عمره
 ومضى
 وقيل
 ان
 السما
 موج
 ملهون
 روي
 ذلك
 في
 الجمع
 عن
 النبي
 صلى
 الله
 عليه
 واله
 وقت
 ان
 الحسن
 هي
 سبع
 ارضين
 من
 خلق
 ارض
 من
 سبعه
 حمر
 طاه
 عام
 وقوله
 في
 يومين
 فلك
 السدي
 خلق
 الله
 السموات
 وسواها
 يوم
 الخميس
 والجمعة
 وسمي
 جمعه
 لانه
 جمع
 فقد
 خلق
 السموات
 والارض
 وانما
 خلقها
 في
 يومين
 بطريق
 الخلق
 الا
 في
 يومين
 فمضى
 فلان
 اذاعات
 لان
 عمره
 ومضى
 وقيل
 ان
 وهو
 الخلق
 والاموات
 في
 اربعة
 ايام
 وخلق
 السموات
 في
 يومين
 بلون
 مائة
 ايام
 فلك
 الاسما
 في
 ذلك
 لانه
 خلق
 الارض
 وخلق
 الجبال
 وخلق

الاسما والافوات في تمام اربعة منها اليومان المتقدمان كما تقول لانا
 بل خرجت الينفاد في عشرة ايام والبقية من الشوف في خمسة عشر
 يوما الى تمام هذه العدة ويكون قوله فقضاها سبع سموات في يومين
 ستة ايام وهو الذي ذكره في قوله في سبع ايام من ان الاستحاثات
 وقوله واوحى كل سماء امرها قال السدي معناه جعل فيها ما
 اراده من ملكه وغيره وقيل معناه اوحى الى كل سماء من الملائكة
 ما تقيد لأمري وامره وقيل اوحى الى كل سماء ما علمها ورينا السما
 الدنيا بمصايب وروحي في الخواكب في السما الدنيا وهي الارض والارض
 رضى ديوش ما فوقها من السموات وقوله وحفظا منصوب على
 المعنى وتقديره جعلنا هارنه وحفظا اي جعلنا لها حفظا لمسير
 الساطين السبع بالخواكب التي جعلت فيها ومن حفظا فان
 سقطا على الارض ذلك تقدير العنبر العليم يعني القادر الذي لا يغالب
 العليم جميع الاشياء الخفي عليه شي منها ثم قال لنبه على العلم
 فان عرصونا الشوك والمحود فقل لهم يخوفنا لهم ان يرتكبوا صاعقه
 اي خوفهم اياها ان يزل بهم كما نزل من ملكهم ونصب صاعقه
 على انه مفعول بان مثل صاعقه عاد ويمود التي ارسلها الله عليهم
 واهلكهم بها قال السدي الصاعقه اراد بها العذاب وقال قتادة
 معناه وقبعه وقيل ان عبادا اهلك بالريح والصاعقه حيها
 وقوله ازجا بهم الرسل من ايديهم فادمتعلقة بقوله صاعقه
 اي نزلت بهم انما نزل الرسل من ايديهم ومن خلفهم اي منهم من
 يقدروا ما لهم ومنهم من اخرج عنه وقال الفرقات الرسل انما هم ومن
 كان قبلهم ومن خلفهم اي وجاهلهم اي رسلهم بعد ذلك وكانوا
 والمهم من خلفهم للرسل ويكون ويكون جعل من خلفهم لآلهمهم
 وقال يوم معناه ما هم وبعده ان بلغوا وبعده ايام الرسل الذين
 تقدمهم وقال النبي ويكون ان يكون المراد انهم اخبر الرسل بها
 صاعق ما طاه منهم الا بعدوا الا الله اني ارسلنا هرا لا بعدوا
 الا الله وحده لا شريك له ولا شريك له في عبادته فقال المشركون

اهل
 الدنيا
 في
 يومين
 فمضى
 فلان
 اذاعات
 لان
 عمره
 ومضى
 وقيل
 ان
 السما
 موج
 ملهون
 روي
 ذلك
 في
 الجمع
 عن
 النبي
 صلى
 الله
 عليه
 واله
 وقت
 ان
 الحسن
 هي
 سبع
 ارضين
 من
 خلق
 ارض
 من
 سبعه
 حمر
 طاه
 عام
 وقوله
 في
 يومين
 فلك
 السدي
 خلق
 الله
 السموات
 وسواها
 يوم
 الخميس
 والجمعة
 وسمي
 جمعه
 لانه
 جمع
 فقد
 خلق
 السموات
 والارض
 وانما
 خلقها
 في
 يومين
 بطريق
 الخلق
 الا
 في
 يومين
 فمضى
 فلان
 اذاعات
 لان
 عمره
 ومضى
 وقيل
 ان
 وهو
 الخلق
 والاموات
 في
 اربعة
 ايام
 وخلق
 السموات
 في
 يومين
 بلون
 مائة
 ايام
 فلك
 الاسما
 في
 ذلك
 لانه
 خلق
 الارض
 وخلق
 الجبال
 وخلق

عند ذلك لو شأنا ان نمن ونخلق الانداد لانزل ملائكته مدعونا الى ذلك ولم
نعت بشرا مثلنا فكان لهم ان نؤام الاتقياء ليسر مثلهم وجعلوا ان
نعت الاتقياء على ما يعلو من صلاح عبادهم ومن صلاح العباد بهم وفي العا
لهم ايضا انما عاشر قومنا بما ارسلناهم من اخلاص العباد والوحيد كما ومن
جاءه من فضل على اخبارهم فقال فاصلا عبادنا فاستجبوا الى امرهم
غير الحق اي بحبروا وعتوا وكبروا على الله بغير حوجه له في ذلك
المحض والظلم الصراح وقالوا من اسد من قوه لما دار الله تعالى اعطاهم فضل
قوتهم على اهل زمانهم فقال الله تعالى لو لم يسروا ومعناه اول يعلموا ان الله
الذي خلقهم واختارهم وخلق فيهم هذه القوه اسد منهم قوه واعطاهم
اقتدارا وكانوا مع ذلك ياتون الله وادله يحدون اي يسكنون بها
هـ قوله سبحانه فارسلنا عليهم رجا صرورا في ايام نحسات
لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة اخزى وهم لا
يصدرون واما ما شؤد فهديناهم فاستجبوا الفتي على الهدي فاحذتهم
صاعقة العذاب الهون ما كانوا يحسبون انهم نجوا ففتنهم فاحذتهم
فتنهم وتوهم فاستجبوا الله الى المنار فهدى نورهم حتى اذا جاءوا
فما شهد عليهم سمعهم وابصارهم فجلودهم ما كانوا يعلمون **هـ** حشر ايات
بلا خلاف **هـ** في الرخصه ابو عمرو ووافع نحسات ساله الخا الباقين
بحسبها لان نحسات صفة هولاء العرب نور خشن مثل رجل هرب وقيل
هما القنار ونحو ما فاع وعقوب ونور خشن بالنون الهواه وحسره نور القبه
اعني ولا وقوله وحينا السر امنوا بالهاتون صير الباعلى الى سر فاعمله
لانه عطف على قوله فهدى نورهم فطابو عنهما **هـ** لما حكى تعالى عن عا
له ارسل الله رسلا وامرهم بعباده الله وحده والانتفاء سواء سبوا او هبوا
بذلك وحده واخبر انه اهلهم ان ارسل عليهم رجا صرورا اسديا صوته
واستقامه والصدور كذلك صوغه اللفظ اشعارا بالصلافه المعنى
صر صر صبرا وصر صر نصو صر صر صر ورج صر صر صر صر صر
وماك فاده نفي يارده وقال السني يارده داب صوت وقال مجاهد شديدا
السمو وقيل اصله صر صر فليبت الراصدا لما سئل يارده ورددته

ونحنه قال رويه قال يوم فتنهم فتنهم في اول حبل لير بالمشقه
وعمله كففه وكففه قال النافه
احففه عبره غلبت عنكم اذا فتنهم فتنها عادت ذباجا
ومنه سمي نهر صر صر صوت الماء الجاني منه وقوله في ايام نحسات قال مجاهد
وماده والسني يعني مسومه والخمس سبب السر والسعد سبب الحمر وبذ
لك سمته سعور الامام وخوشها وسعود الجور وخوشها ومن سلى الحيا
حففه ومن لسرها فعلى الاصل وقال ابو عبيده معناه اما ما ذات حوس
اني مشايير العذاب وقوله لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا اخبار فتنه تعالى
ايه انما فعل بهم ذلك لنذيقهم حال الهوان في الدنيا والخزي الهوان في الآخرة
منه خوف العاصي فقال خزي خزي خزا وخزا الله لخزا فهو خزي من
عالي العذاب الآخرة اخزى وافزع من ذلك وهم لا يصدرون اي لا يدفع
عنهم العذاب الذي ينزل بهم وقال تعالى واما شؤد فهديناهم فالتس
عليه الفتناء رفع النال وقول الحسن انصب على نفس هدينا ثمود هديناهم والد
فع اجوردت اما لا تقع بعد هذا الاسما فالنصب ضعيف والمعنى واما
ثمود دللتهم الى طريق الرشاد فعدلوا عنها الى طريق الفتن والفساد والهم
يصرف على حوه ساهما فيها مضى وقال ابن عباس وماده والسني وان
رشد معناه ساهما فيهم وانما يصرف ثمود كانه اسم القبيله او الحقه و
معينه وانما رفع كذا اما نرفع الاسم بعد هذا ولي قولنا واستجبوا
العمى على الهدي ومعناه اختاروا العا على طريق الحق والهدى اليها وليس
الاختيار دلالة هو قول الحسن في الآية دلالة على بطلان فتوى الجبر في ان
الله يفضل الكفار عن المؤمنين بهداهم الله كانه صرح بانه هدى ثمود الى الدين
وانهم الاس لحباروا العمى على الهدي وذلك واضح كاستكمال منه ومول
فاخذهم صاعقة العذاب الهون ما كانوا ارسل عليهم الصاعقة التي
الله للعذاب دور غيره والهوان والهوان واحد في قول السني وقال السني
معناه الهوان ما كانوا يكسبون له رجا على ما كسبوه في السر والعلانية وقوله
وحينا الدر امنوا وكانوا استقون اخبار منه تعالى انه خلص من جلقهم من
بانه وانني معاصيه حونا وعقابه مخاها الله ذلك العذاب وما قال تعالى

يوم حسرتا الله اي معصية هو يوم القيمة فمن شرب الماء من على الجوارح
اي الله تعالى عن نفسه بذلك ورسالة المصنوعه على الله سبحانه وتعالى
الى النار وهو يوم عود اي يستحقون العقاب ويخشون عاقبته ورسالة الجبل
ادامته ومنه قول الخليل بن النحاس في رزقه وقوله او عسى ان يكون
وقول الشاعر وان بها اذا العارح مولع وسوى موزع وبنك
لحمت الرجل معنى وزعته ومنه حكمه اللامه اذا منعها وحسنها وقوله
حي اياها ما حادوها معنا حتى اذا انى هو لا النصارى الباراد الله القاهر
منها شهد عليهم بمعصيتهم واما رهم وحلودهم ما كانوا يعملون ما فعله
اصحابها والاخران فعل فيها السهام ونضاف اليها محازا ووجه مالت فلان
موسا انه يظهر فيها امارات تدل على عجز اصحابها من محسن للنار فسمي
دلالة سهادة محاربا لما قال عساك شهد لسهرك اي فيها ما يدل على سهرك
وقيل المراد بالجلود الفروع على طرف اللامه ووسل لابل الجلود المعروفة وهو الظاهر
قوله سبحانه وما لو ان الجلود هم لم يشهدتم علينا قالوا انطقنا
الله النبي انطق كل مسمى وهو خلق ما اول مرة واليه ترجعون وما
كثير من شهودنا ان شهد عليكم شهودكم ولا انصاركم ولا
جلودكم ولا حتى طعنتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وقد علم الله
النبي طعنتم سوتكم اذا لم تاجبه والخاسرون فان تصبروا قال النار
متوحيهم وان شققتوا فما هم الا المقتلون وقبضنا لهم قلوبنا فاستمعوا
من انبيائهم وما خلقهم وحق عليهم القول انهم قد دخلت في قلوبهم
الجزع والانس انهم كانوا خاسرين **حسرات لا خلاف**
فمن احكامه والله تعالى في النار في الآخرة ان شهدتم عليكم انصارتهم وحلودهم
ما كانوا يعملون المعاصي ودار الدنيا انهم يعملون حلودهم لم يسموهم على سهرهم
عليهم اقامه تلك الشهاده وفسل اسما والجود من المعصية من قلوبهم فلا يحل على
كذا وهو جلد اي قلوبهم لجلودهم الجوارح من يد انطقنا الله الذي انطق كل
شيء والانطق جعل القادر على الكلام سطوا اما بالاجزاء الى الطول والاعمال
الله يهدى لا يهدى الله تعالى الى ان ينطقوا بالشهاده والبطون اداره اللسان في الموت
بالخلاص والهدى لا يهدى الله تعالى ما خلق وان وصفه ما لم يعلم ومعنى انطقوا

شيء ان كل شيء لا يمنع منه النطق وان وصفه ما لم يعلم ومعنى انطقوا كل شيء
كل شيء لا يمنع منه النطق فادعوا من الموانع واما ما يرد في الجوارح عنهم بذلك
الهدى من مثل حاله فيما غلب بهم من المعصية فستهاده حوار جهنم عليهم
كان من قلوبهم لم يسموهم من ذلك ما لا يشهد من هذا القول الذي لا ينفعهم
وقوله فومان الجوارح تشهد عليهم حشرهم من ما كان منهم وقوله وهو
خلقهم اول مرة لخيار منه تعالى في خطاب الخلق انه الذي خلقهم في الدنيا
والله يرجعون في الآخرة الى حيث لا ملك ليدلهم الى سواه وقوله
وما كنتم تستترون ان شهد عليكم شهودكم ولا ابصاركم ولا جلودكم ولا طعنكم
ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون في الجوارح ومعنى ما كنتم تستترون ان يسموهم
وقال السدي معناه ان يكونوا في دار الدنيا يستترون عن معاصي الله سرهم
وبيل ان الآية ثبات في قلبه ان يسموهم في دار الدنيا يستترون عن معاصي الله
سرهم وقال الآخرة معناه ان يكونوا خاسرين في الدنيا على علم حوار جهنم
فسموهم ما منها ولم يكونوا سددوا على الاستتار منها ويحزن على وجه التفسير
اي لم يكونوا سددوا منها وقوله ولكن لا يدرك الله لا يعلم كثيرا مما
تعملون وصفه لهؤلاء النصارى انهم طعنوا الزمان على معصيتهم واسرارهم ولا يعلمها
من الله بل لا يعلمهم في عالمي والهم دار علمه ومعنى انه ما در غير مقدور
وعالم بما فعل فادانوا انه حكم عليه من منها فهو حليله على الحقيقة
في سراة عبد الله من معصود ولكن رعتهم قال الفوا الزعم والطريق كواكب
ونجد وقد علمت من رجل ما غا طهره ما هناك له ودليل طمطم النبي
طس من معاصي الكفار اردوا الى اهل حكم الله ردي فلا سردي اهل الله مال الله
اي الطوفان خفت على النبي وحكم من رد اهل الله لم يسموهم
ومنه فاصبح من الخاسرين معناه قتلهم جملهم وحسرتي نغاريه لانك
حسرتي الجنة وحصل للملأ ما كالت فان يصبروا بالنار مثوى لهم حال
الحي معناه فان تصبروا المعاصي بالنار مصيرهم وقال قوم معناه فان
يصبروا البصا على المعاصي بالنار فتواهم وان شققتوا بهي الناصرة ابرهم
معناه ان طلب معصية العتبي لم يسموهم لم يرجعوا ولم يسموهم وقال قوم
المعنى فان يصبروا او يحرموا بالنار مثوى لهم وان يستمعوا معناه وان يحرموا

فسبعون فاهم العنبر لانه ليس سعتب الامن قد خرج مما قد صابه
 فطلب العنبر حينئذ كما قال اصلوها فاصروا اولا بصبروا سوا علمهم
 الاله فانهم راعوا على ما هم فيه فقامهم البار وان يستعقبوا ان يظلموا
 العنبر هو الرضا ما هم من العنبرين الى لسوا مرض عنهم لان السعته الله
 على كفهم قلوبهم وزوال التكليف عنهم فليس لهم طريق الى الاعقاب
 والمعتب الذي ليس عليه عيابه والحب الى ما سال ونوليه ومضا لافنا قلوبنا
 لهم ما من ايديهم وما خلفهم من الحس من فاصطبا منهم ورسا السباطين
 اعوهم وودعهم الى ما يستوجبوا العقاب ولم يذعنهم منه حرا على
 استحقاقهم من الخذلان فمعنى قضا خيلنا ومكنا مائت الخيل الى التقيض
 معناه لحواع بعض العباد الى بعض كحاجة الرجل الى المرأة والمرأة الى الرجل وكحاجة
 القن الى القنير يستعمله وحاجة القنير الى استعماله القن وغرض ذلك لحواع بعضهم
 الى بعض وقال قوم التقيض الهامه والمقايضة التقيضه قال الشراح
 تذكرت لما اقل التبر كاهلي وفاه برهنا اردو بعد را
 بطا لا مضوا مني لمست مقايضا لهم ايدار سيارا من مثل
 مالمع على هذا انما هو الى كل ما قد فرس ما والحق من له في اللفظ ما رجعهم كما قال
 ومن عشر عن ذكر الرحمن بعض له سبطا ما هو له قيس ومعنى سوا لهم معنى
 فعل اهل الفسك السرى وما لهم وفعل من كان قبلهم ورسا ما من ايد لهم من
 امر الدنيا وما خلفهم من امر الآخرة في قول الحسن السبلي وذلك بدعائهم
 الى انه لا رعت ولا نارا وقال اللطاف سوا لهم ما من ايد لهم من امر الآخرة
 فقالوا الاجنه ولا نارا ولا رعت ولا حساب وما خلفهم من امر الدنيا من موالم
 اللذات وجمع الاموال وترك انفاقها في سبل الله ورسا سوا لهم اعمالهم التي
 يعملونها وهي ما من ايد لهم وما خلفهم من معنى ما عزموا عليه ان يعملوه وقوانه
 وحواعهم الفخر عن حب عليهم القول بصبرهم من العذاب الذي كان
 احسن ان يعذب به وعصاه في امر قد خلت من قبلهم من الخير والشر ارجع على
 هو لا النار وعلمهم من الخير والشر ارجع على هو لا النار وعلمهم من الخير والشر ارجع على
 بمال قال الله كانوا خاسرين حسيروا الجنة واصل لهم النار
قوله سبحانه وقال النبي لفتوا لا تسمعوا هذا القرآن والعوا فيه

امساك
 السان

له لخم تغلبون فلتدفع النير كفرا عذابا شديدا ولخم نير اسوا
 النبي كانوا يغلبون ذلك جزا اعطاه النار لهم فيها دار الخلد حراما
 كانوا اماما لما لم يخدموا وقال النبي كفروا ربنا انا الله صلابا والحق
 في الانس حقا حقا تحت اقدامنا ليكونوا لا يستغفرون الذين قالوا ربنا الله ثم
 استغفاموا انهم علموا الملايكة الاخافوا ولا خوفوا والشهو والمجته الى كثر
توعدون حشر ايات لا خلاف **حكي** الله تعالى في النهار الله يومهم
 لبعض لا تسمعوا لهذا القرآن الذي يقران محمد ولا تصغوا الله والعوا فيه الى يعلموا ويحذر
 ان يعلموه فاللغو هو الكلام الذي لا معنى له يستفاد والفا الكلمة استفا طوعا لها وانما
 بلغوا الفوا وانما قال الرجز عن اللغاة رقت النكاح دارا رحله الكلام
 لغوا الفوا منه لم يحسن اذا كان كيدا المعنى بعد وان لم يكن له معنى فانفسه
 مفرد حسن لغو نعمت من الميم للكلية التي يدك معها على المعنى وان لم يكن له معنى
 فانفسه وقال مجاهد قالوا لطلوا واعلمهم في القول بالبقا والتفسير والعوا هو
 الضيق والاصح ما فسردل وعز فقال فلتدفع النير كفرا عذابا شديدا ولخم نير اسوا
 عذابا شديدا ولخم نير اسوا النبي كانوا يعلمون حور غيرهما ما لا يحويه
 العقاب وقال قوم حصر ذلك النار نرجوا وبعلينا نعبها من معناه
 اسوا النبي يعلمون ان المعاني من حله ما كانوا يعلمون واقتصر في الصغير على الجاه
 في الوعد من قتال معاني انك معنى ما بعد الوعيد جزا اعطاه الله الله عازده
 بالعصيان وكفروا به وعادوا اوليا به من نبي والمؤمنين في النار والكون
 فيها النار وبهائه باله في قوله ذلك جزا وهي قوله فيها دار الخلد اي منزل
 دوام ما يدحوا لهم وعصوه على كفروهم به تعالى في الدنيا وحجدهم لانه
 قال الله هو كفروهم لا هل الاوفه منها دار صالحة والدار الدونه وحسن
 ذلكما خلفت انما هما مكمل قوله دللوا على ان الله النار من قال لهم فيها
 دار الخلد وهي النار بعينها وفي قوله عذابا شديدا عذابا شديدا الله النار دار الخلد
 وهذا امر لا يحسن منه لكن النار هي النار ولعل الله العصاة الذين يعادون الله عروط
 والسر هو عباد الله لا سيما في قوله ان سوادا من يعمل عمل المعاني ما قال
 كادعون الله والذين امنوا من قال تعالى حطة ما يقول الظهار ايضا فاهم يكون
 رسا انا الله اصلا ما الحسن والانس سلا انا الله بالسه وهو اسر السباطين

قد
فما
~~ال~~
!!
ع
و
ا
ا
ا

ایمان

[illegible]

خبر

وملائها ايضا الا وحظ عظيم من الواب والخبر وقلبي الله سبحانه جمع الخلق
من اهل صير عيران ومنه بلفظه كالفناء رخصر وقلوا اما امرهم الله به
قوله سبحانه واما ينزغنيك من الشيطان فليست عذابه
انه هو السميع العليم ومن اياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجد
للسميس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن ان كنتم انتم تعبدون غيري
اسجدوا اعداءي عند ربك تسجدوا لعل الليل والنهار وهما لا ينالون
انابه انك مني انك مني فاذ انزلنا عليها الماء اهتزت وربت ان الذي
لخافها الحي الموتي انه على كل شيء قدير ان الذين ينجون اننا انزلناهم على
اقصى نبل في النار خير ام من ياتي امنا نؤمن القيمه اخلاوا فما يسميتم انه ما تقاتلون
نصرتهم خمس ايات لا خلاف **قوله** واما سركم اصله ان الذي لا يظ
وردد عليها ملاك كذا ما به ولا القسر لذلك دخل من الوعد سا قوله من على ما
نقول والله لا يخفى والفرغ الفخيم ما يدعو الى الفساد ومنه قوله من بعد ان شرع الشيطان
من من اخواني ففرغ الشيطان وسوسته ودعاوه الى معصيه الله وانقاع
العداوه من محبه مولاه قال برع نزع نزعا فهو مانع من الاكل من ملاك
برع ملاكاته خمس ما يدعو الى خلاف الواب والمعنى وان ما يدعو الى
المعاصي برع والشرط بالاعوا والوسوسه ما تفرغ اليه ومعناه اطلبه الى
عنتا من شدة من جهة الله واخذ منه وامتنع من جهة الله فلهذا استعبد
الله وسجد لسلطان وشركه الذي يشر من انفس وجان قوله انه هو السميع العليم
يعني انه سمع لا قواكم الى استعاذه وغيره اعلم بركم فادرك على اجابته عاينكم
وقوله واما الليل والنهار والشمس والقمر معناه ورايته وحججه الباهر
الداله على وحديه وصفاته التي لا يراها خلقه الليل والليل والشمس عن سبط
الارض والنهار يطلو عليها على وجهها بالمقادير التي احراما عليه ورسا فيه ما يصير
من عاينها فاذرك على صيرتها لا رد ولا يقدر عليه غير الله والشمس والقمر
وحه الداله فيهما ان الاجرام البصيره لا تصير غير محمد ولا تصير على غير
ولا كما ان يصير فيهما فاكه ليس كالمكان في اجسام التي يحتاج الى
ما ياتها من مسكنها غيرهما وكل جسم ثقيل يصير من غيرهما لا يصير
هو الله تعالى والفعال الداله على الله تعالى على وجهين احدهما ما لا يقدرك

عليه الا هو كخلق الحياه والقدرة والاحسان وغير ذلك والحرانه اذ ارفع
على وجهه محصور كساي والفتان بقاءه وان كان حسيه مقدور للعباده
كسبحان الذي من غير محمد وتصريف الشمس والشمس والشمس والشمس
ومره هابطه ومع طاعه ومرة غايه مع اهل الاحرامها وتغيرها مع اهلها
اعلم ذلك على ان اهلها محضه فاما مبدعها ولا تبهه وقال تعالى
لا تسجدوا للشمس ولا للقمر كما فعله قوم من الجحيم بل اسجدوا لله الذي خلقهن
وانشأهن واما قال خلقهن كونه اجنح من الجحيم المحسوس والعلب المذكر على
الموت كونه مما لا يعقل وقال الرياح تدبره الذي خلق هذه السموات والارض
اناه يصعدون الى رخصر يصعدون بعبادته الله فوجهوا العباده اليه دون الشمس
والقمر ومن قال ان سبطه اذ الله عنديك هي هوله اللباس ليس ولا حيه
العباده الى الله وانوا الله عباده لا صام والشمس عنديك في الملايكه سموا
بالليل والنهار وهم كسما من لا يصعدون من عبادته ولا يملونه والسجود عند
احكاما عند قوله ان كسما مناه يصعدون وهو مذهب ابي عمرو بن العلاء وعبد الباقر
عند قوله سماء من وسال قال وسال اي من اهل لته الداله على وحديه ولطاف
العساكه له انك ترى الارض خاشعه هي غير عامه دارسه منهشيه في قول قياده
والسلي والخاشع الخاضع وكان حال الخاضع المتواضع فاذا انزلنا عليها
المانع المطر اهتزت اي حركته بالسات ورس قال السلي معناه ان تحت
وارفعت قبل ارسب ومن ربأت سمعي غطت ومعنى ربأت ارفع
دله الرجاء ومقال ان التي احياها يعني ملأها الارض بالانزال والمحيي است
لمحيي الموتى ملأ كسما من عاينوا امواتا ويرد فيها الارواح لانه قادر على ذلك
ومن سجد على الله فله على هذا لانه ليس لهما المحسوس كسما من خزانة على
سجد بر صغار سجد من قدره قادر كسما من مقدوراته من قال ان الشمس
في اسات ومعناه الشمس صاف عن الحق دللتنا قال الحد فلاننا لمحا الحاد
وسال الحد ايضا وقال المجاهد معناه ما معلوم من الحكا والصغير
وسال ابو ذوق يعني الشمس نفور فنع لا تخفى علينا بل علمهم على الفصل كسلي
عسا من احياهم من قال على وجهه الا بار عليهم والمحيي لخلقهم واليه يد
لهم من سالي النار حوا على خوفه ومعاصيه خبي امنا في امنا نؤمن القيمه

من الرعد والنبوءة والآلهة بغير حجة على ما في القرآن على ما لا ريب عليه

اللاؤة على

مكة في قول فاده وبجاهد ليس بها ما سمع ولا منسوخ وهي ليست
وحمسور ايه كوني وحمسور ايه سوادنا عدا الكوفيين
بسم الله الرحمن الرحيم
قوله سبحانه حم عسق كذا تدل على انك والى الذين
من قبلك الله العزيز الخليم له ما في السموات وما في الارض
وهو الغني العظيم كذا السموات ينطقون من فوقهم والملائكة
يسبحون بحمدهن وتسبحون من الارض ان الله هو الغني
الرحيم
• • • • • حمسور ايه كوني ولبت فما عداه عدا الكوفيين حمسور
ويعده النافون • • • • • قال ابو عبد الله من حاله سالت اسماها رعت
ان الهاف ابعده الموفرا اظهر حمسور الوز عند الميم طسم ولا يطهرها عند
الفاف في عسق فقال الله ما افكرت في هذا قط قال ابو عبد الله الحجة
بذلك ان طسم اول سورة المل مجازات سوران فيهما الميم من لعل
ان الميم يابده عليهما السين وانهما اصل اللوفه علي ان لم يرد والسين
من حمسور في الكلام هذا على الاصل واما الحجة وخمسة الكوفيات النون
سد حمسور النون وكفى عبد الفاف والمحفى بمنزلة المظهر فلما لم يسل
ب طسم المظهر والماز الميم بمنزلة المظهر ولم يحج الى اظهار فاف قال
الافراد كره عن اس عبا س ايه ما كره سول العين وقال السنين دل صدقة
يكون والما ف كل جماعة ماون قال الفاف وكاتب في بعض ما حلف
عبد الله من ذلك فـ قال اس كره حله نوحى اليك الحجا على ما لم يسم
ما على فعلى هذا يكون اسم الله من فاعا بحمد الله عليه المذكور في الكتاب
لكل من يد صارع لخصومه ومحتبط مما يطع الطوائف
اي لسمكة صارع فمخور التقدير نوحى اليك نوحى الله قال ابو علي ذكر ان من ذلك
من هذه السورة اوحى الى ان تقبل من الانبياء فعلى هذا يكون التقدير نوحى اليك
هذه السورة لما اوحى الى النبي فقال الرجاء والافراد ان حمسور

او حنت الى كل من كذا او حنت الى محمد وال اس عبا س ايه ما كره سول العين
سالم الفن وقدر النامون نوحى اليك لعلوا على هذا اسم الله من فاعا
ما به فاعل نوحى وسد من ثبات نوحى النون مع سلا حجا فعلى ما لا يحفل
رفع اسم الله وخمسة احدها ان يكون فاعا بالاسلام والى ان يكون من
معنا فاعل فقدر ذلك عليه نوحى الى دل فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا
بلا من قوله في الصميم وخور ان جعل اسم الله حمسور اسلا محذوف وسد
الله العزيز الرحيم وقدر الوعد وعاصم في رواية ابي بكر بن عباد
بالا سطر بالثبات والنون كذا ما لبث السموات عسر حمسور وقد قدم
الفعل ولذلك انث سطر لما لا يحفل عن السموات وقدر اس لث
واين عام وحمسور في رواية حفص بن غياث ما لا يحفل عن السموات وسطر
بالا والنون لها قد مناه وقدر انما فاعا والكسائي بكاد بالما فاعا وان
الما لث غير حقيقي سطر سطر سطر سطر سطر سطر سطر سطر
مضارع فطرته وسطر وقدرته بالما محذوف فاعا فطر ومعنى سطر سطر
فيل انما عدا حمسور اس ايه ما كره سول العين كذا طاسم الى انفراد عن
نظيره سطر سطر سطر سطر سطر سطر سطر سطر سطر سطر سطر
عليه حكم الجملة النامه التي عدا به والما لث النامه فلما اجمع في طسم الى
نقد ان عن السطر والما لث فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا
محال في حمسور طسم وجب الخلاف ولما انفراد حمسور النون فقط لهما خلاف
كما وجب مما اجتمع فيه سببان في حمسور الفاعا يده يعظم الله عفا
وجل للسورة وسببها وشربها لها وسببها اسمها واخرها في
الفصل لعلها فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا
ان حمسور اس كره حله نوحى اليك لعلوا على هذا اسم الله من فاعا
هذه التسمية وفيل انما قبل حمسور عسق من سائر الحوامي فمحمسور لان
حمسور اس كره حله نوحى اليك لعلوا على هذا اسم الله من فاعا
دل عليه دلالة الصميم من ذلك لعلوا على هذا اسم الله من فاعا
والما لث في معناه الا انه دال في هذا الموضع على الثبات لهذه الصفة
وقوله تدل على نوحى اليك والاس من قبلك فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا

الحق نسقط الجبال والحصومه وسلم معناه ان الحجج لنا عليكم لظهورها
 ولست نسألكم بالاستبانه ولا لناسر وسلم معناه لاجحه تساوي لظهور
 امركم في الحق علينا والعداوه لنا والاعاذه لا على طريق النسيه وليس ذلك
 على وجه عرصات انجبه لانه لا لهم موال للندخوه الا الحجج التي يظهرها
 الحق من الباطل فان اصار الانسان الى الحق والعداوه ستقط الحجاج منه وسر
 لا يملك احد الحكم فيه والامر والنهي غيره يحكم بها الحق في ذلك عاينه الشهيد
 وسلم ان ذلك كان قبل الامر بالقول والجهاد

قوله سبحانه والذين يخافون الله ان يخرجهم من ديارهم
 دلحظه عند ربهم فعلمهم غضبهم ولهم عذاب شديدا الله الذي اترك
 الكتاب بالحق والميزان وما نذكرك اهل الساعه قريب تسبيلها
 الذين يؤمنون بها والذين امنوا مشفقون منها ويعلمون انها الحق
 من ساء وهو القبيح العيون من كان يسود حزن الاخره نزل له في حزنه
 ومن كان يسود حزن الدنيا نوره منها وماله في الاخره نصيب

ان لا خلاف **نقول** الله تعالى ان الذين يخافون الله ان يخرجهم من ديارهم
 الله مصره قد فهم من بعد ما استجيب له وقيل معناه قول احد هما
 من بعد ما استجاب له الناس لظهور حجته بالمعجزات التي اقامها الله عند
 وجل والامات التي اظهرها الله فيه لا لهم بعد هذه الحيات في حكم المعاندين بالحق
 والخسوف والجهاد كانت مجاهدتها في الواكنا قبل كتابهم ونينا قما
 تبينهم وحراول الحق من غير ذلك قال تعالى جنتهم دلحظه لان ما ذكره
 لا منع رصحه يوه نينا بان ينسج الله كتابهم وما شرعه التي كان قبله
 والساي معناه من بعد ما استجيب له بعد النبي دعاه بالمعجزات التي اجاب
 الله تعالى دعاه في اقامتها له وقال الجبابرة اطاع الله تعالى دعاه في هار
 بلحس بلهم الله ما على المومنين اجاب دعاه عليهم رصحه وعلى مصومين القتل
 والسد ابد التي نزلت لهم ما دعاه ناسا الله المستضعفين من ان يشر
 ما جاهر الله وخلصهم من اديهم عن ذلك مما يكره دعاه فقال الله تعالى

جنتهم دلحظه عند ربهم وهي شبهه وانما ساء ما حجه على اعتقادهم
 فليشبهها بالحجج التي عليها اسماها وغير اخلاف الحصفه بها ودلحظه مع
 ما طله عند ربهم وعلهم غضب من الله ان يخرجهم من ديارهم
 عجلاد لهم مع ذلك عذاب شديد له يوم الله من قال الله تعالى ان
 ازال الامان يعني العزان الحق الميزان ففعله الحق لانه على طلائ قد
 المحبره ما ان الله ازاله ليخبروا به واراد منهم الضلال والعلل بالباطل وانك
 الميزان يعني العدل لان الميزان اطهار النسيه من خلافها فمما بالعباد
 الحاجه في المعامله بطلت الموازنه لظهور السواوه للاصل المعني والمفاضل
 ومصل الموازنه انه ما يرضه والمقابل والمقابل والمقابل انما قبوله من ما يرضه
 وقبوله من ما يرضه فقبولته وما استجنته وحلت دلالته ولذلك وصفه
 بالميزان وقال بجاهد قتاده الميزان هاها العدل وقال الجبابرة ان الله
 على من الميزان السما وعرفه كحرف يعلمون به الحق وكشف سرور به وسلم
 ان الحق الذي رايه للناس به وسعه على بصره متقاء على ما هو به وسعه والعدل قد
 يكون معنى حشر معنى امر او نهي ومعنى دعاه وعيد ومعنى دله ونوله وما
 يدرك اهل الساعه قريبه دعاه وما يدرك يا محمد ولا غيرك لعل الساعه
 قريبه انما قال قريبه مع ما دلت الساعه اراها ليس كحشره وسلم العدل
 اراها قريبه فاما الحق الذي تعالى الساعه وقت يجيها عن العباد ليكنوا
 على خوف وسادروا بالتوبه ولو عرفهم محبتهم لكانوا مع من بالحق بل ذلك يعول
 على الملئ بالموبه وقوله يستقبل بها عن الساعه الذي لا يوصون بها اس لا
 يعرف بها ولا صدقون لجهنم ما عليهم في مجيها اسماها والعقاب وما
 للمؤمنين من الواب وقال الذين امنوا اني صدقوا بها مستنون منها اي
 حافون من مجيها العلمهم ما فيها اسماها العقاب والاهوال فيجذرونها
 في ديارهم ان مجيها الحق الذي لا خلاف فيه وقال تعالى الا ان الذين هم في
 الساعه انفي ضلال بعيد اني عا د لوع مجيها على وجه الانكار لها التي ضلال
 عن الصواب وعدول عن الحق بعد موتك تعالى الله لطيف بعباده فلطفه
 بعباده ايضا له النافع البهر من وجه مد على كل عاقل اراكه ودرك في الارواق
 التي ساءها الله لعباده وصرف الافات عنهم وانما السوء واليه الملام

ذلك يودي الى وقوع الفساد بينهم والعلو يغلب بعضهم على بعض واستقامه
 بعضهم على بعض هذا هو الوجود والحق هو على ما علم من محالته في غيرهم
 وهو اخص واخوات بعضهم الى بعض في سحر بعضهم لبعض فلا يقال ولكن
 بل لعل ما يشاء لعلهم انهم انما يصير بعضهم على ما يشاء من غير
 ما يشاءهم ففسد هم في حال وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا الى منزله
 عليهم من بعد ان اسلمهم من نوله ووجه انزاله بعد القنوط انه ادى الى شغل
 الاى به وتغلبه والمصرفه بوقوع احسانه وذلك السداد الذي قد لا يسانى في
 الفرح بعد ما نزلوا الى ارضه ورجع سبب العزمه حسن لغيره مما يدعوا
 اليه من الجهل ايمى والاشغال الى بهيه وسائر اوجه من ههنا خلقه فهو كذا
 انه خلقه في حاله بعد جباله في عافها من سببها وكل ذلك على قدر الحكيم وحسن
 التدبير ليس على احسنه وهو الوجود الحميد مفقاة هو لا ولي له ولا يدعوا الى
 جميع افعاله لكونها مانعة واحسانا في حاله الى اى وجه الداله على حقيقه
 وصفاته الى اى حاله لطفه خلق السموات والارض لان لا يعلو عليها ما در بقله وما
 نت ههنا في حاله وهو على جميعهم من سائر اجناس الحيوان وهو على جميعهم في الارض
 وحسبهم الى الموقف بعد ما هم ما لا يدعوا عليه ذلك من قول وما اصاب
 بكم مصيبه معاشير الخلق في ما كسبت ايديكم وبعثوا عن كثير من الخير
 ذلك خاص بالحدود الى سبب كل وجه العقوبه وقال فساد هو عام وقيل هو
 ولا يسل من الوصل والحق هو عام في جميع اصناف الاطفال والخاص
 فاما هو سده محنه لهم لغيرهم وعقوبه للعاصيين كما هلك النصارى والاطفال
 مع اللعنه عند ان استيقضوا ولا يدرى من يكون في هذا من اصناف اطفاله ووجه ذلك
 الاجرام و سبب موله ولو سطر الله الارض لغيره كسب ما يطلبونه ويترجون
 ليقوا في الارض ولا يدرى منهم ذلك في كل حال في قول ما استنبطت على
 حدود السببه فانه يجوز ان يعلو على سائر افعاله اذا علم سائر افعاله في حوزا ان
 سائر افعاله سبب افعاله وقوله هو احسانا في حاله على العبد على ما يشاء
 ان يكون صله لما لا ياتي في سبب سبب في موضع جزمه من شرط
 لغيره سقوط الفاعل على سببه واجاز ذلك لغيره في اللومين في ذلك

كان يله ما دسات والحدف حامان علمه بحاله واد المسالقات ذلك
 ذلك على ان الامر الهامى وجب بالاول لقوله الله سبحانه والارض والسموات
 سدا علائقه فلهما لغيرهم من سببها على وجوب الاعاوان والحدف لغيرهم من سببها
قوله سبحانه وما انتم في شيء الا رضى وما لكم من دون الله من
 والى لا تصبر ومن اناته الجوارى والحر كالا علامه ان سببها سببها في
 فسطح الارض واكد على طهره ارضه في الحيات لكل صيغار تنحدر
 او توبه في سببها كسبوا وتغلبت عن كثير من رضى الله كما دلوا
 اما انما لهم من محض حسن ايات لوفى ما راعى مما عداه عدد المومنين
 فانه علامه لغيره المومنين **قوله** انما ارضكم ما نوحى وما نفع الخوارى
 اليكم في الوصل ووجه اسر حقيقه المومنين من سببها الوصل والوفى وفسر ما
 وهو حقيقه وان عامر وعلم الدين في معامل الاستيفاء لا الشرط والحقا قد
 محار الا بدل ما بعده المومنين في النصب فمن نصب فعلى المومنين كما قال التابغه
 فان هلك اوفابوس هلك ربيع الناس والبلد الحرام
 ومسلم بعده بذات عيش لحيب الظهور ليس له سنه
 قال المومنون هو مصروف من محزون الى منصوب وقال المومنون هو نصب
 ما صارت له بعد ذلك **قوله** انما الاثام للذين عبادوا الله من قبل
 ونصروه وانهم عني قال ابو علي من نصب ويعلم ان في نفسه شيئا وحرا وكل
 واحد منهم ما عسى له من سببها في الشرط ارضه وعطيت الرماق فتصيب وتعطيت
 وتفتترة ان تلمنك سببها في الشرط ارضه والنصب بعد الشرط ارضه اعطفته بالثا
 اسلم في النصب والفا بعد الشرط فاما العطف على الشرط يحول سببها في
 اكرمك والذين يحار سببه في العطف على جزا الشرط يحول سببها في
 لغيرهم يحار ويعلم الله ان المقطع من الاول مرفعه وان عطف على جزا الشرط
 فان نصب اقل من ان ياتي في الحالين في قوله الخوارى فلا انها الاصل في حاله
 المحضف ومن اسهل او صلا دور الوقت استعمل الاصل وسع المحضف ووجهها
 في الحالين سبب المحضف وانما في اللبس الداله على البيا واحب الخوارى جاربه
 وهي سببها وكل من سببها في قوله فوا انما كانه قلب كما قالوا شال
 في سببها فاول الجواب في قلبه **قوله** وما انتم في شيء الا رضى الله
 في الارض خطا

مرابه تعالى للكل ما يشاء من ثمرات الارض والسموات
 فله على جميع المالكين ومن لا يحسن النجاه من عباده لا يطاعته فواجب
 عليه طاعته في ذلك اسد على عباده الله وسريته في طاعة امره وعذبه
 عما في عنده ووجه الحجة بذلك على العبد انه اذا كان في طاعة الله ولا يجد رافعا
 عنه عقابه خفف عليه عمل كل شيء ما حجب ما توقعه وقوله ما لكم من دونه
 الله مولاه ولا تمنعوا ان ليس للمؤمن دفع عنكم عقاب الله اذا اراد فعله بل ولا
 يصبركم عليه بحجة ان ترجعوا الى طاعته وهذه صفته وقوله وراثة
 الخوارق التي كماله علام معناه والى الله تعالى في مختص صفات لا يكون
 كنه فيها الجسد السفلي الجارية في الخلق من الجبال لانه تعالى في شريفها بالبرق
 بقدر على سير ما غيره ووجه الدلالة في السفن الجارية هو ان الله خلق الماء
 العليل وهذا البرق ما يخرج من فيه على حسب المراد لانه اذا هب الريح
 جهه وسارت بها السفينة فيها ما واجهت الطابق على صرفها الى جهه اخرى
 لما قد روي كذلك لو سكنت الريح لو قففت وما قد وجد على حركتها ولا اجزاها
 غيره تعالى عن ذلك قال ان شئت لسبب الريح وسدوره ان ساء الله سلك
 الريح اسكنها الوار شئت ان سلك سكتك وليس المعنى ان يذهب منه مثله اسكن
 لا يحاله لانه قد وقعت منه مثله لاشياء كثير ولم يسكن الريح والخوارق
 السفينة قول مجاهد والسلي والى علام الجبال قولهما وقوله ومظلم والى
 على طهره والى ابن عباس معناه ظل السفينة اعمه على طهر الماء قال الشافعي
 وان سكر النائم المهاد به كانه على راسه نازل وقوله ارس ذلك يعني السحب
 التي وهران للسفن فمما كانت اى عجا وافتات لكل صائر شعور صائر على امر
 الله سكران نعمه وانما اضاف الامات الى كل صائر وان كانت دلالة لغزهم
 انصار حيشه هم الذين انفقوا بها دور غيرهم من لم يظرفها وقوله او لا يظرف
 ما كسبوا معناه بطل كهن الغوف ما قول ابن عباس والسلي مجاهد ماله نوال الى
 حراما ما فعلوه من الرعاي وفعوا عن كسبه اخبار منه تعالى الى ابن عباس معناه
 صبه لا يعجلهم الله بغيره وقوله وقيل الذين كادوا في اربابها لهم
 محيصا من تنقالي ان الذين كادوا في اربابها ان الله ويدفعونها بغير
 انه ليس لهم محيصا الى ما لا يجوز الله في قول النبي

قوله سبحانه فما اوتيت من شيء فتنازع الحية الدنيا وسبيلها
 وما عند الله خير مما اتيت الا ان اوتيت امورا وعلى نعمت سوتلون والذين
 يخفون كبار الامم الفواحش اذ اما غضنوا هم ينفقون والذين
 استجابوا لربهم اقاموا الصلاة وامروا بنسبهم وفما رزقناهم من
 نعمت ينفقون والذين اصابهم البغي فاصبروا وجزاء سببه سببه
 مما لها امر على فاضل ما جره على الله انما احب الطالمين حسرات
 لا خلافة **وقوله** وراثة الكوفة الاعضاء كسبه لا على الوحيد الامور كسبه
 على الجمع جمع الكسب وهو واحد قال انه امر حشر يقع على العليل والى قوله وما اراد
 الشوك فقط ورجع ولا رايه اع الفواحش والخلاف اجناسها شاع **وقوله** الله
 سبحانه مما احبها لم يهد صفه ان الذي اوتيتوه واعطيتوه من شيء الخصال فهو متنازع
 الدنيا الى موسى منع به عجل لا يقال ولا حصوله والتنازع خبره عن المتنازع
 وبعده عن الامات في ذلك كسبه في الدنيا وحيث على عمل الخس في قوله وما
 عند الله يعني الثواب في الجنة خبره من هذه النافع العاجله واسرف والى قوله
 باقية دايمة هذه فانيه مقطعة من اهلها صله للذين يوفون بوعده الله
 ويصدقون سله وسوتلون على بهم اي يوصون امرهم اليه تعالى وقيل
 ما هو كل علم الله وهو نفس الامور اليه باعتقاد انها جارية مثله على احسن التدبير
 مع الفروع النبيلة في كل ما سوب والتوكل واجب البرغم فيه كما لم يعمل
 في حمله الامانات وقوله والذين يخفون كبار الامم الفواحش يحمل ان
 يشكون الذين موضع جبر العطف على قوله الذين هلك قال وما عند الله
 حشر والى الامور من المتوكلين على ربهم المحتقن بالامر والامر والامر
 جمع فاحسه وهي افع القبح وكمل اربغون موضع رفع بالاستناد وشكون الخبر
 محذوفنا وبغيره الذين يخفون كبار الامم الفواحش والى اما غضنوا مما فعل
 بهم من الظلم والاساءة هم ينفقون في تقا وورعته ولا ما قولهم عليه لهم
 مل ذلك والعفو المراد في الآية هو ما سعلق بالاساءة التي سبهم الذي لهم
 ختصاص بها هم ينفقون عنها كما نواهد وحسن ما ما سعلق بحسن الله
 وهو بحدوده فليس للامام تركها ولا العفو عنها ولا يجوز له ان ينفقها
 انهم وعمر بن الخطاب في صفاتهم وقال الذين اسعوا اليهم فيما راعاهم

في قوله سبحانه

اليه واقام الصلاة على حقها وامره سرورى بهم الى لا يسمعون واما وحى
يسادروا فيه عورهم لانه فلما شاور قوم الكهنة والاحبار حسن ما قصروا وما
درعاهم ينفرون طاعة اليه وسبيل الخير وقالوا الذين ان اصابهم
البنغي من غيرهم وطالوا من جفنتهم هم يصرون عن من يغى عليهم وعمل
بعدوا فيها فعملوا على العالم ويخونوا على عور الجاني وفي قوله والاس اذا
اصابهم القى هم يصرون عن عيب في اربابهم كبر والوجنانية
مثلا قال ابو حنيفة والسبى معناه اذا قال لحراره الله متعنا قال له ملد لحراره
الله وحمل ان يكون المراد ما جعل الله لنا الاخصاص منه بالنفس بالنفس والعمر
بالعين والنفث بالحنف والادب بالحق والاس بالاس والجور بقتاض
ما للحن عليه ان فعل الجاني مثل ذلك من غير زيادة وسماه سببه للاردواج
كما قال وار عامر فعايقوا على ما عوقب به وقال من اعصى عليك فاعندوا
عليه عمل ما اعصى عليه من مدح العامي عماله ان فعله فقال من علم واصل
عماله المولخذه به فاحرم على ذلك فحراره على الله فانه سبه على الله فوكله
انه لا يحب الظالمين فسلق معناه وجهار احدهما الى لمار عيب العفو
الظالم الى احبه بل الى احب الاحسان والعفو والساني الى احب الظالم
سعيه ما هو له الى ما ليس له في الاخصاص ولا غيره وقيل الناس الشك
بالله وذل النفس بالرحمة والله وقدف المحضات وتغوى الوالد وال
ما لا يقيم الفوار والرجح واستحالة الخوام وعنديا ارباب معصيه
واما اسمي صغيره ما لا صافه الى ما هو اكبر منها لانها تقع بحيطه لان
جباط باطل عندنا وذل ان هذه الالباب برلت في يوم من الاحاديث والافان
قوله سبنا الله ولمن اتصرت عذابه فاولئك ما علمت سبيل
اما السبيل على النش يظلمون الناس وشكوت في الارض بغير الحق
اولئك لهم عذاب النار ولمن صبر وعصيان ذلك لم ينعهم من الامور
ومن ضلل الله فماله في ولي تعذره ونهى الظالمين لما اراد العذاب
يقولون هل الى مردف سبيل او نرىهم يقصرون عليها خاشعون الذين
ينظرون من طرف خفي فيقال الشرا فموا ان الحاسين من الذين شربوا
انفسهم واملئهم قوما القمه اذا ان الظالمين عذاب فقيمهم

قوله ولمن اتصرت عذابه احبار الله تعالى ان من اتصرت نفسه بعد ان ضل
وتغوى عليه فلم يخذ لنفسه حقه فليس عليه سبيل قال فماده عذابه ما يكون
منه الاخصاص من الناس النفس او الاعضاء او الجوارح فاما عذر ذلك فلا حوراث
بفعل الظلم ولا ذم له على فعله وقال قوم معناه ان له ان ينصر على سلطانات
عادل ان يحله الله بطالبه ما حقه منه لان السلطان هو الذي هو الحدود وما حقه
الظالم للظالمين ويحذر من ذلك تلك طار من طلمه عين ما حقه له فانه اذا الله
ان اخذ ماله بقره فلا ان عليه والظالم هو الفاعل للظلم وقد عا حاكم الظلم غير
موضع فلما من ان الظالمين ان ينصر منه وانه من اخذ حقه من عني عليه سبيل من
ان السبيل على النش يظلمون الناس ويخذون ما ليس لهم وسعدون عليهم وسعدون
في الارض بغير حق لانه متى سعي فيها لم يجرى من فومابه ان طلت تلك المجه
الله له اولئك لهم عذاب النار لانه تعالى ان من حرم حقه لهم عذاب من
مولد من مدح حال صبر على الظلم ولا يصبر نفسه ولا طالب به ونفق لمن
اسا اليه ما رقت له من صبر وغف ان ذلك لمن عصى في امره ومابك الامور الى
امر الله بهما لم يسع وعزله مور هو الاخذ ما لا ما في باب نيل البواب والاحج
واختار الله ان يدع على النفس واسا ورضا الله على ما هو متباج وذل ان جواب القسم
النش ان عليه لم صبر وغف كما قال لمر اخذوا الا حوراث معهم وذل ان له في
موضع الخندانه قال ان ذلك من كرمه الموت وحسن ذلك مع طول الاقام
وموكه ومن ضلل الله فماله في ولي تعذره ونهى الظالمين لما اراد العذاب
عز طرمو الخند الى عذاب النار فليس له ما صبره عليه وتذوقه عنه من
ذلك لعل من هذه والساني ان من حكم الله بظلاله وسماه ضالا عن الحق فماله ولي
ولا اصح يحكم بهادته وسميه هاديا وقال وسى الظالمين لما اراد العذاب
يقولون هل الى مردف سبيل لخباء منه تعالى ليل بالحمد مني الظالمين لاشنا
هو اعداء الله النار يقولون هل الى الرجوع والرد الى دار التكليف من سبيل
منهم لانه النجا الى هذا القول لما سئل منهم من البلاء مع علمهم بان ذلك يكون
لانهم سألهم صورته فقالوا هم يصرون عليها خاشعين من ذلك
ينظرون من طرف خفي وقال ابن عباس من طرف دليل هو الخند فاده
فانفوز النظار لا لهم يخشعون ان سطوا الى النار جميع البصائر لما يرون

هول النار والوان العذاب وويل سود النار يملونهم لا ينجونهم من عذابها وقال
الذين آمنوا على الله صنفوا الله ورسوله ذلك اليوم لادانوا بحصول الطائفة
في النار والام العذاب ان الحاسر من الله خسروا انفسهم باسحقاف النار
واهلهم لما جيل منهم وبنفسهم يوم القيمة الا ان هؤلاء الطائفة من عذابهم
اي لا يزالون له وقد منعوا ان يتفادوا بنفوسهم واهلهم ذلك اليوم
قوله سبحانه وما كان لهم من اولياء ينصرونهم من دون الله
ومن نضل الله فما له من سبيل استحيوا الذين هم من قبل ان ياتي
يوم لا مرد له والله عالم ما لم يولدوا وما لم يولدوا وما لم يولدوا
صنوا كما ارسلناك عليهم خفيظا ان عليك البلاغ وانا ارا اذ انما
الانسان متارخية فخرج بها وازنصفتهم سنة ما قدمت ابدتهم كانت
الانسان كفون لله ملك السموات والارض خلقنا انسانا من نساء
انا ما ونهت لمن تات الدنون افترجهم في لوانا وانا ما ونهت في نساء
عقما انه علم في نساء حسرات بلا خلاف لما احسوا معال
الطائفة من رطابة العاصي وركب الوجبات في عذابهم من رطابة
منقطع لحن في الحية التي بعد هذا انه لم يكن لهم اولياء فيما بعده من رطابة
ولا هم اطاعوه في معصيته اي صار يصعدونهم من رطابة الله ويدعونهم
عقابه ومن المراد من يعبدونه من رطابة الله او يطعنونه في معصيته لا يسمونهم
يوم القيمة ما عاينوه بذلك اليأس من رطابة الله من قبل ان يسلوا فاهنا من كان هلا
كه يلقوه لم يكن لهم ناص من رطابة الله ونضل الله اي رطابه الله
عن طريق الجنة وعذبه الى طريق النار فاهنا وسبيل يوصله الى الجنة والنار
ويحمل ان يكون الهداد ومن علم الله بظلاله ويسميه ما لا يزل لاحد سبيل
الى رطابه هدايته من رطابة الله تعالى الخلق استحيوا الذين هم من قبل ان ياتي
المراد عاينوا الله ورعك فيه من المصير الى طاعته والافتقار اليه من قبل
ان ياتي يوم لا مرد له اي لا يرجع فيه بعد ما حكم به وقتل معناه لا يهيا
لا يجد رده ولا يكون له من رطابه الله في ذلك اليوم والمجاهد والمفعل والحق
يطاير وما لم يكن له من رطابه الله في ذلك اليوم وما لم يكن له من رطابه الله
وقال الله عليه السلام ان عذابي عني هؤلاء اللعاب وعدوا عما يدعو

الله ولا يحسن اليه ما ارسلناك عليهم خفيظا ان عليك البلاغ وانا ارا اذ انما
الذين آمنوا على الله صنفوا الله ورسوله ذلك اليوم لادانوا بحصول الطائفة
في النار والام العذاب ان الحاسر من الله خسروا انفسهم باسحقاف النار
واهلهم لما جيل منهم وبنفسهم يوم القيمة الا ان هؤلاء الطائفة من عذابهم
اي لا يزالون له وقد منعوا ان يتفادوا بنفوسهم واهلهم ذلك اليوم
قوله سبحانه وما كان لهم من اولياء ينصرونهم من دون الله
ومن نضل الله فما له من سبيل استحيوا الذين هم من قبل ان ياتي
يوم لا مرد له والله عالم ما لم يولدوا وما لم يولدوا وما لم يولدوا
صنوا كما ارسلناك عليهم خفيظا ان عليك البلاغ وانا ارا اذ انما
الانسان متارخية فخرج بها وازنصفتهم سنة ما قدمت ابدتهم كانت
الانسان كفون لله ملك السموات والارض خلقنا انسانا من نساء
انا ما ونهت لمن تات الدنون افترجهم في لوانا وانا ما ونهت في نساء
عقما انه علم في نساء حسرات بلا خلاف لما احسوا معال
الطائفة من رطابة العاصي وركب الوجبات في عذابهم من رطابة
منقطع لحن في الحية التي بعد هذا انه لم يكن لهم اولياء فيما بعده من رطابة
ولا هم اطاعوه في معصيته اي صار يصعدونهم من رطابة الله ويدعونهم
عقابه ومن المراد من يعبدونه من رطابة الله او يطعنونه في معصيته لا يسمونهم
يوم القيمة ما عاينوه بذلك اليأس من رطابة الله من قبل ان يسلوا فاهنا من كان هلا
كه يلقوه لم يكن لهم ناص من رطابة الله ونضل الله اي رطابه الله
عن طريق الجنة وعذبه الى طريق النار فاهنا وسبيل يوصله الى الجنة والنار
ويحمل ان يكون الهداد ومن علم الله بظلاله ويسميه ما لا يزل لاحد سبيل
الى رطابه هدايته من رطابة الله تعالى الخلق استحيوا الذين هم من قبل ان ياتي
المراد عاينوا الله ورعك فيه من المصير الى طاعته والافتقار اليه من قبل
ان ياتي يوم لا مرد له اي لا يرجع فيه بعد ما حكم به وقتل معناه لا يهيا
لا يجد رده ولا يكون له من رطابه الله في ذلك اليوم والمجاهد والمفعل والحق
يطاير وما لم يكن له من رطابه الله في ذلك اليوم وما لم يكن له من رطابه الله
وقال الله عليه السلام ان عذابي عني هؤلاء اللعاب وعدوا عما يدعو

الى الجنة فالصراط المستقيم الطريق المودي الى الجنة وهو صراط الله الذي لا
 ما الى السموات وما الى الارض ملك له يصرف فيه كيف يشاء وهو صراط
 بصير الامور اليه ولا يضل في خدامه ولا يلهي ولا يملك ولا يصرف وهو يوم القيمة
 وقوله ما كتب علي ما الكتاب ولا الامان يعني ما كتبت في المبعث من كتاب
 الكتاب ولا ما الامان من الملوك والاسماء جعلناه يعني الموح الذي هو القرآن
 نور الهدى به من شيا من عبادنا يعني من كل من لم يزل يقرأه في كل وقت
 عبد الله ولا يتركه من الله لكونه غير مكلف وقال في المبعث يعني ما كتب في صراط
 مستقيم طريق من صراط الحق هو الامان وانما هو صراط الله ما به يدل وقوله
 صراط مستقيم وقال الله الى الله يصير الامور الى الله ترجع الامور والهدى
 وحده يوم القيمة

التوبة الزخرف

معه في قول مجاهد وماده وهي مع وما نورا مع ملاحظ في جهات قابل في قبيلها
 بسبب الله الرحمن الرحيم
قوله سبحانه حمز والكتاب المبين انما جعلناه قرانا عربيا
 لعلكم تعقلون فانه في امر الكتاب الذي انزل على محمد صلى الله عليه وسلم
 عنكم الركون ففتحوا ان كنتم يوما مشوقين
 ولما جاءه عبد الوهم من قريته بعد الامون
 وحلف ان كنتم تكسبوه جعلوه شرا من سبيلنا فنادى سمعي عما تقدم
 كقولك انت عالم ما فعلت فانه قال ان كنتم يوما مشوقين يصرب النبا
 فون يفتحها جعلوه فعلا ما ضا اى اذ كنتم كما قال ان حياه الاعبي والمعن ارجاه
 الاعبي موضع ان يصرب عند البصر من جوار الكساي لار التهنير الذكر حفيضا
 لان كنتم وان كنتم يوما مشوقين في السرف الذي تنهوا له في معصيه
 الله ولا اسراف في الطاعة قدسنا حمز وما مضى في خلاف الفسوق فنه فلا
 معني لا مادته وقوله والكتاب خفض بالضم في قوله وارب الكتاب
 والمراد بالكتاب القرآن في السرف له وانما وصفه بذلك انه انما في طريق الهدى
 المصلاة وكلما عالج الله الامه في الميايه والبيان هو الدليل الدال على حقه الشئ
 او نساؤه وكل هو ما يظهره المعنى النفس عند ذلك ذلك بالبحر والسمع وهو

وذكره في الامان

معه في قول

على خمسة اوجه باللفظ والخط والفعل ما صابغ ولا ناره الله والهيبة الظاهر
 للحاسه كالحج عراض عن الشئ والامان عليه والتمطيه وضده وغير ذلك
 واما ما يوجد في النفس من العلم فالاسم ما شاع على الحقيقه وكلما هو من رتبة
 التام في ما جعل الله هو من مبعوثين من قوله انما جعلناه قرانا عربيا لعلكم
 تعقلون انما جعل القرآن الذي ذكره عربيا ما جعله على طريقة العرب في مدابها
 في الحروف والافهم ومع ذلك فانه قد سمع من احد منهم من اسما قلة ولا
 يتد ما فيه فانه في علمه بلفظه في البلاغة والفصاحة اما العدم علمه بذلك
 او صدمه عن الامان عليه على حسبه اختلاف الناس فيه وهذا يدل على حاله
 موقفه النبويه في التمكن والتفقه مع فقهه ومنه دلاله على حقيقه كالحج
 هو الحديث دون ما يكون عربيا لا يجوز في مداب الحديث العربية فان قيل
 معني جعلناه سميناه لار الخجل مدركون معني التشبيه فلهذا يجوز ذلكها
 هنا لانه لو كان كذلك لكان الواحد منا اسما عربيا بعد جعله عربيا
 بيا وخارجية لو كان القرآن على ما هو عليه وسماه الله لعربيا اربط العجبا
 او كان يكون لغة العرب وسماه عربيا ان يكون عربيا وكل ذلك فاسد وقوله
 لعلكم تعقلون معناه جعلناه على هذه الصفة التي نأبوا وفكرها في هذا في علموا
 صدور طهر على يديه وقوله وانه يعني القرآن لما فيه من حليته ملائكة بالظن
 فيه والخاص منه في الملائكة ما لا يخفى عنه والكتاب اصله لانه اصل كل شيء
 ومولاه لعلكم يحكموا به في البلاغة فظهر ما بالعباد اليه كاجه ما لا
 سواي منه بحسن طريقة لا تشي لحسن منه والقوان في هذه الصفة علمه رعله
 وحياته وحيله انما يظهر فيه وحلمه ومعناه مطهر المعنى الذي عمل عليه المو
 دى العلم والصواب والفتن جاور هذا الوجه لانه منظر الحكمة البالغة
 عند برة وادراكه بوقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم على وجه الامان عليه
 انصرف عنكم الذكر في حيا ومعناه انصرف على جانبنا ما عدا اصله من القرآن والذكر
 له والبعث من ان كنتم يوما مشوقين على هو سلك منكم المطر في الامان
 حجيجه ومن عسر الامن جعله مستافا سطا وفتحها جعله فعلا ما ضيا
 اى اذ كنتم كما قال ان حياه الاعبي معني ارجاه الاعبي فوضع ان يصرب عند البصر وجو
 عبد الساي لار البصر الذي ضحا لار كنتم وان كنتم

وذكره في الامان

لا نقال الكلام سابقه وحكي القراء اما انا وهذا شاذ غير انه جيد المعنى والمهم
الصعق في قول قناره والسدي وميل معناه فقير وقيل معناه في جمع
ما يحتاج اليه لسراة ويخفيه وادري عاردين في قال الزجاج للغة ناس في لسان
وقال قناره ناس في لسانه افه وه قال السدي وقيل انه ازمنة لسانه
بالحمرة التي وضعها في فيه حمران اذ اراد ان يورث عقله لا بالارواح
ار اخذ عمر النار فصرف حيلته الى النار دعا عنه القيل وقال السدي
كان لسانه فاعلم بسببه انما از علمه اولاد وقوله بلولا الم عليه اسما
وره وذهب معناه هلا ارجا حادقا في سوته طرح عليه اساوره قد ذهب
من شرا اساوره بالغية ارا جمع اسوره واسوره جمع سوار وهو الذي
يلبس في اليد واما اسوار فهو الرامي الحادق بالرمي ويقال اسوار بالخمير
ومن جعله جمع الاسوره اراد اساوره فجعل الهمزة من الهمزة الى الهمزة
فذلك صرفة لانه صار له نظير في الاحاد ومثله في الجمع الواردة ولا سوار
الرجل الرامي الحادق بالرمي من رجال الهمز وقوله او جامة المملانية مقترن
قال قناره معناه ههنا عرو وقال السدي معناه بقار عرو عروا وقيل معناه
معنا سدين عروا من كل واحد منهم فجمع صلاجه مما ليا له حال اموره وقوله
مجاهد معناه مقترن معه وقوله فاستخف قومه يعني فرعون استخف قومه
قومه فالاعية في مادعا هم اليه لانه احتج عليهم بما ليس من دله وهو قوله
السر في ملك مصر وهذه الانهار تجري تحتي ولو غفقاوا وفكروا قالوا
ليس في ملك الانسان ما يدعي انه محو لكون ملوك عالمه عظمه عند
وايسر حسان ما في مع الرسل ملائكة لان الذي يدعي اعل صدى الجميع المجمع
غيره مما احسن عن العوم انهم كانوا قوما فاسقين خارجين طاعة الله
الى معصية كرسال فلما استنوا اسمنا منهم في السار عيسى ومجاهد
وقناره والسدي واسر سدا عن اسموا اعقبونا لان الله تعالى يعقبه
العصاة مع من يدعيها بهم وروى عن الطبري عن ابن مسعود انهم كانوا
على طاعة الله ومعاصيهم كما سمعوا النذير والامر وقيل الاسنة هو
الغيط من العمار لانه هاهنا معنى الغضب كمن تعالى فينا الله عنهم
فقال فاعربناهم اجمعين بحرف الهمزة سلبا وسلا لا حين قالوا

الهمزة على غير فعل محقق ومنه السلف في البيع والسلف مع الخلف ومن
هو اسم السلف واللام هو جمع سليف من الناس وهو المتقدم امام القوم
وقيل معناه جعلناهم سلفا من بعد السعوط والآخر وهو قال قناره جعلنا
هم سلفا الى النار وقلنا اي عطية للاخضر والمثل سان عن احوال الناس بحال الاول
بما قد صار في الشهرة كالعالم في حال هو الامم مركب بحال من بعد مركب الاشراك
بما يصفى لربحهم واهجوا هم في الاهلاك افتاموا على الطفبان بمقال
بكال واما سرب اس من قناره اذ اقولك منه يبدون في الممراد بذلك لما ثبت
ابن الملاجي مثله اذ اقولك من ميل عيسى عبد الله كمثل اذ ما عترض في من النبي
عزج لذي من جبار ومنه فانزل الله تعالى هذه الآية ووجه الاحتجاج في سببه
المسيح اذ من ان النبي قد كان في بني ادم من غير ذلك فنادى على انشأ المسيح من غير
ذلك ولا وجه لاسم عباره من هذا الوجه وقيل انه لما ذكر المسيح بالبراهنة
الفلسفية انه حاشية قالوا هذا يقتضي ان بعدة الماعده النصارى وقيل انه لما
نزل قوله انهم ويا بعدون وروى في اصح صحاحه والو قد رصنا ان يكون
الهمزة هو المسيح وروى في قوله الذي عليه السلام في قوله هو العلي لولا اني احاف ان
يقال لك ما قاله السدي في عيسى عليه السلام وقوله لا من قبل الا واحد والبراهنة
من حيث قد ميكة انك في ذلك جماعة من الهمزة وقيل هو المبرور في النور
المثل في الملاجي عليه السلام فانزل الله اليه وقوله بعدون ليس الصادق
لعان وروى في قوله ما مثل لثبته وثبته وروى في قوله من الميمه وقيل
بعضون ليس الصادق بل هو من يصور سموا منهم ناسهم عند الاوثان
كما عند الله النصارى المسيح ومن ضمها اراد يعصون من كل عن اللغاة الله قالوا
الهمزة اخبرهم هو في السالسي يعيرون ام المسيح وقال قناره يعيرون ام
محمد ومثل معنى هو الهمزة قوله الهمزة حرام هو الله الرصوه بالابر على
طريق ميمه وروى في قوله انهم في الورد لما فيما نعيد من المسيح فاما حرام عبادته
الهمزة عبادته المسيح علي انه ان شئت عبادته للمسيح اقر عبادته غيبوا الله
للان في عبادته الاوثان وان في السلس عبادته المسيح حين نضرة عن
السورة التي انزل في جليلها من سائر العباد وحوالهم عن دلائل احصا من المسيح
من السيرة وفي الامام عليه لا وجوب العباد له لما لا وجوب انه قد انعم

جعل مبتدا وما بعده خبرا عنه ونحو الوقف على قوله وعلموا الصالحات
اما وجعل الخلة في موضع الصلة لانها خبر اجعل ورفع سوا لانه اسير طير
لا جري على ما عليه كما لا يجوز فيه لانه ان الصفة المشبهة بالصفة اذا كانت
لشيء الاول كذلك كقولك مررت بوزنك حمر من ابوه فسل هذا في اثار
والخبر والصفة سئل واجد اذا كانت سببا الاول ورجعت سؤالا
جعل في موضع مستوفى عاملة تلك المقامات فجعله في موضع المفعول الثاني
جماهير والهاء والمير المفعول الاول وان جعلت فالس من المفعول الثاني
نصب سوا على الحال وهو وصف حسن ورفع مجاهم على اسنى مجاهم
ومما تقدم في خبر عسوه جعله بالرجفة والحظفة ومنه خبر عساو جعله
مصدرا مجهولا والفعله المرة الواحدة وقال قوم هي الفخار معنى واحد
وقلى الصراخا وملك الصمير قوله سوا مجاهم ومما لهم مولا واحد ها انه
صمير للفخار دون البشر امنوا والساير انه ضمير للفيلس فخرج جعل الصمير للكفار
قال سوا على هذا القول مرفوعا به خبر اسدا متقدما وعنده مجاهم ومما لهم
سوا اسى مجاهم مجاهم مود ومما لهم كذلك تعالى هذا كقول النصب في سوا لانه
اسا الحمران مجاهم ومما لهم سوا اسى الدم والدماء في حمة الله ومما
الصمير يرجع الى القليلين قال كوران ينتصب سوا على انه مفعول يان لانه ملتصق
بالقيليين جمعا وليس كذلك الوجه الاول لانه للكفار دون المؤمنين فلا
يلتصق لموسى من حيث كان للكفار دون المؤمنين فقلت الله تعالى على وجه
الوجه للكفار على ما فيه وكفره لفظ الاستفهام ام حسب ومعنى امر
يحتمل ان يكون الهمة وعنده احسب الله لخير خوا السات والحسبان
هو الظن وقد ساء فيما مضى والاحصاء الاحصاء لاختراع السبب اختراعا
اي اكتسبها والخواج لانه اسرا لاسر الجراح وملة الاساق وهو مسيحي
مرو الهذبة والسبب وهي التي تشو ما فيها وهي الفعلة البهيمة التي يحرقها
الذم والخبث هي التي تشو ما فيها استغفاف المدح عليها ووصفها
بالحلافة هذا المعنى قال الرومانى الصبي ما ليس للهارن عليه ان يفعل الخير
هو ما لا يمكن عليه فعله وقال وكل فعل وقع لا من الاجور وهو اهولا
منسب الى الحكمة ولا السوء والجعل يصير الشيء على صفة كبريل عليها وهو

مطلب السعي فان ما دار عليه والمعنى انظر مع كذا لفاروا فمطلب السعي
الامر لاختيار القناع ارجع امره وامر المؤمنين المومنين المومنين مع خبر الله المومنين
لمسلة العامة لمين يطاعة من لم يغير عن الكفار فقال سوا مجاهم ومما لهم
سوا لانه اسير طير لا جري على ما عليه كما لا يجوز فيه لانه ان الصفة المشبهة بالصفة اذا كانت
لشيء الاول كذلك كقولك مررت بوزنك حمر من ابوه فسل هذا في اثار
والخبر والصفة سئل واجد اذا كانت سببا الاول ورجعت سؤالا
جعل في موضع مستوفى عاملة تلك المقامات فجعله في موضع المفعول الثاني
جماهير والهاء والمير المفعول الاول وان جعلت فالس من المفعول الثاني
نصب سوا على الحال وهو وصف حسن ورفع مجاهم على اسنى مجاهم
ومما تقدم في خبر عسوه جعله بالرجفة والحظفة ومنه خبر عساو جعله
مصدرا مجهولا والفعله المرة الواحدة وقال قوم هي الفخار معنى واحد
وقلى الصراخا وملك الصمير قوله سوا مجاهم ومما لهم مولا واحد ها انه
صمير للفخار دون البشر امنوا والساير انه ضمير للفيلس فخرج جعل الصمير للكفار
قال سوا على هذا القول مرفوعا به خبر اسدا متقدما وعنده مجاهم ومما لهم
سوا اسى مجاهم مجاهم مود ومما لهم كذلك تعالى هذا كقول النصب في سوا لانه
اسا الحمران مجاهم ومما لهم سوا اسى الدم والدماء في حمة الله ومما
الصمير يرجع الى القليلين قال كوران ينتصب سوا على انه مفعول يان لانه ملتصق
بالقيليين جمعا وليس كذلك الوجه الاول لانه للكفار دون المؤمنين فلا
يلتصق لموسى من حيث كان للكفار دون المؤمنين فقلت الله تعالى على وجه
الوجه للكفار على ما فيه وكفره لفظ الاستفهام ام حسب ومعنى امر
يحتمل ان يكون الهمة وعنده احسب الله لخير خوا السات والحسبان
هو الظن وقد ساء فيما مضى والاحصاء الاحصاء لاختراع السبب اختراعا
اي اكتسبها والخواج لانه اسرا لاسر الجراح وملة الاساق وهو مسيحي
مرو الهذبة والسبب وهي التي تشو ما فيها وهي الفعلة البهيمة التي يحرقها
الذم والخبث هي التي تشو ما فيها استغفاف المدح عليها ووصفها
بالحلافة هذا المعنى قال الرومانى الصبي ما ليس للهارن عليه ان يفعل الخير
هو ما لا يمكن عليه فعله وقال وكل فعل وقع لا من الاجور وهو اهولا
منسب الى الحكمة ولا السوء والجعل يصير الشيء على صفة كبريل عليها وهو

بعد ان يتي وعذوا رسول بهال لهم املو بكر اني حتى يملك علمه قال الحاج
 حواب اما مخدوف والعا في امل دلالة عليها فمصر فقال لهم الى قوله
 فاما السرا سودت وجوههم اكفرتهم بعد ما انكم وبصيرة فقال لهم اللهم
 بعد ما انكم وقال هو حواب لها العا في املو بكر اني الا ان الالف بعد ما
 لان لها صلا الكلام وقوله فاستجبوا للاستكبار هو طلب العظم
 في اعلى المراتب وهو صفة دم في العادة وصفه منك لانها تسمى العظم
 في اعلى المراتب ولا يكتفى العظم في المراتب الا من لا يجوز عليه صفة العظم
 بوجه والوجوه وليس قوما يحسن من ارجاع صفة الاجرام الا بظلال الى العباد
 واصله قطع النفل عما تدعو اليه الحكمة من على تعالى ان اذا قيل ان وعد الله
 اى ما وعدته من الواب والعباد لا يلا محال له وار الساعه لا سلك في حصولها
 فلمر معا مشر الكفار ما يدري ما الساعه اى لا تعرفها ان نظن الاظنا ان ليس
 بظن ذلك الاظنا ليس على ذلك فانا مستيقنين في ذلك من التيقن على
 فقال بعد الله سبحانه ما عملوا ومغناه طهر لهم جوارحهم عما صلبوا بها
 في ازال التكليف والعتاب وحاولهم ارجع لهم حراما كانوا يستهزئون
 بخبار الله وانها ربيبه وحمل لهم التومئسا كما في ترك كذا العتاب في قول
 ارجع اسر وخموم حواب الجنة فاسم اى كما ركبى الالهة والى ما
 هذا ملو الطاعات وار ركبى المعاصي في العباد كشيء انك حرك
 وما والى البار مسعود لهم وما للوراء صفة وعرض غدا بانه ولا للم
 مستيقن وعذاب الله من على ان لم فعلهم ذلك ما رقت ان ذلك ما لم اخذ
 واثات الله هذا يعني حجه واثاته هذا اى يحفه كحرف منها وغرنا الشيا
 الدنيا اى حركتك في نيتها ومغناه اغترد من هالا هالا عرض الموم الحكون
 منها معنى من البار وفرد اهل اللونه الا عاصما حكون مع الله وصى العوا
 المامون بصر النيا ومع الراى في مقلولة سر دون لى حواب البار وما لم يحار
 حرس منها ومن حرس مقلولة رسا ان حرامها ولغزله ولا هم بسعور وطاع
 سلهما ومعنى لا هم بسعور لى لا يطلب منهم العسر والعناء كسر السلط
 قدر الوجل مغناه لا يسل صلا العسر وفضل الوجه لى ظهور احوالهم وساهم
 في الاخره السلب لها والنفوذ بالتكذيب مما لم يحسنهم معرفته لظهور حجه

على خاقه ومسال تعالى ولله الجود السهوات ورس المذوق من العالمين ان التل
 الام والملاحه الن لا يوازنها مدحة الله التي خلق السموات والارض ورسها
 وحلى العالمين والكرسيات السموات والارض اى له السلطان العا في له
 العظمه العالمه التي هي في اعلى المراتب لا يحقها سواه وهو العبد اى
 العاكس الذي لا يغالبه الخلق في جميع افعاله وقيل عوربه اسما منه والى ان
 حكر فيها بفضله لهم والموضين في التواب

سورة الاحقاف

بسم الله الرحمن الرحيم
 قوله سبحانه اني انزل الكتاب بالبينات والذكر والذم وما بينهما الا بالحق والحق مشر والذين
 كفروا عما انذروا هم يرفون فكل ارايت ما تدعون من دون الله
 ارونى ما اذا خلعتوا ثيابهم انزلهم من السموات ان ينزل
 بكتاب من قبل هذا او اثاره من علم انك كنتم ما وقين يوم تاضل
 بمن يمدون من دون الله من لا يتجيب له الى يوم القيمة وهم
 عن دعايتهم باقون
 سند ما معنى قوله حرك اختلاف العلم ذلك منا
 ايضا ما يدل قوله تنزيل الكتاب الله العسر الحكيم ولا وجه لاعتادته ومن الوجه
 في سورة ذلك الامارة في سورة السورة حالها حال السورة التي قبلها في انه
 تعالى نزلها وشرفها من سورة في الاوصاف الى العسر الحكيم والعسر العا في النى
 لا يعاب ولا يفهم وقيل في العسر ان مقامه ولعدا به الحكيم جميع افعاله
 وقد يكون الحشر معنى العالم مصروفه الامور النفل لا توقعها العلى مقتضى
 العلى العسر وهو صفة مدح وصد السفيه وصد العسر الدليل في ان
 نفال محرم اما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق ومعنا انما توحى السور
 والارض وما بينهما من الاجناس الا بالحق وعرض الخلق لصور العسر وفقر
 المظفر للتوازيه الجنيل في علمهما عتنا ولا سلبى بل عرضناهم للتواب بعل
 الطاعات ورحمناهم بالمعاصي وعمل المعاصي ومعدنا لهم او ما ينقلبهم

الرواب من الواحات والمندوبات كذا المباحات وان كانت حسنة لا تنفع بها
 بها ولا توصف بانها مسعلة لانه لا سئل الا ما ذكرنا ويجب اودب بقرآنه
 عن سائرهم التي اقرموها فلا يواخذ بها اذا بابوا منها اولدنا ان سفل على بهم
 ما سألها وموله في اصحاب الجنة اي هم اصحاب الجنة وعد الصدق اي وعدهم
 وعد الصدق الكذب فهو نصب على المحض السعي انوا وعدوه في دار الدنيا
 اذا اطاعوا الله ثم اخرج من حاله يقول لو اذبه ان لها ومعناه
 انه في موضع شجر منجها ومن معناه ننا وقد ايكما لما يقابل عند سائر اوجه الكرمه
 وقال الحسن هو الكاف الناحل العاف لو الله المذهب بالعباد انه ساءت بها
 ان ادعوا الى الله فزاروا البعث والشورى وقال قوم من ثلث الاله في عبد الرحمن
 اي بكره من الله في قوله يقول لهما بعد اني اخرج من القبر ليعا وبعثه
 خلت القنود من شلى الى مضت امه على ما اتوا مما اخرجوا ولا يعيدوا واما بين
 واليه سبعا اية وهو امر به نكاح امر به حتى بالله عشت والشورى والامر
 والعقاب فهو في جوابها ما هذا الاما تقبل في وبن الى سيرة ما لا اخبار
 الا ولن ينظر وما ايسر ان يقبضه فقال الله تعالى اولئك الذين هموا في الدنيا
 العقاب وادخلهم النار مع امم وجهات وزحلت مر قبل من الخير والشر
 كالخاسرين على ملك الله وصل اعمارهم وقال فاده والحق في الخسار
 قال فاده فقلت له اولئك الذين هموا في الدنيا اولئك الذين هموا في الدنيا
 يكون الخسار اذ اهل الدنيا همون في دار الدنيا وسعون الى وقت فليس السع
 في مسهر الله وذلك ما خلق من المذنبه فوسا في محرم عن امره في الدنيا
 نفس الامر وحده في كذا او ملحا سيرة امورهم لا تقدر في التوب والامر
 حصل لهم العقاب المريد من قال واخذل رحمت ما خلقوا الى ان مل مبلغ درك
 واب دارنا صلو الى معاد بها وموله وان ينفهم في سائر ايامه ان في سيرة
 في سيرة الله وعلى وجه الاخبار من ايسر عن من انه يوفى بدينه في الدنيا
 من غير ان يقدر منه شيئا من قال فيقال في يوم من يوم الله في الدنيا
 يعني يوم القيمة اذ يسمي الناس اليه في الدنيا اي في الدنيا في الدنيا
 والوع كادهم طسا في الدنيا في ذلك في ملاذ الدنيا وفي معاصي الله ولا تنقلو
 طاعاته فمن هو الغنى ان ادانك استغفار ما النوع ومرة البانية

١١٨
 ١١١

كره الجمع من الهوس وفي سائر الخبر على قدر حالهم اذ هو او يكون حدث
 اهد بها خفيفا ويكون المحذوفه الاحليه كانه من الاستغفار دخلت لعين
 وموله واستمعتم بها على الطسات وحلى ما يقال لهم بعد ذلك فانه يقال
 لهم في اليوم يحوز عذاب الهون من عذاب الهوان في قول مجاهد سما كنتم
 سمسور في الارض اي حراما لم يطمون للبكر والتجبر على الناس يعني
 استقفاق وماله تم تفسقوا اي يخرجون من طاعة الله الى معاصيه
قوله سبحانه واذكرا خا عا د اي اذنب قومه بالاحسان وقد
 خلت النذر من بين يديهم وخافوا ان يعبدوا الا الله اي تخاف عليكم
 عذاب يوم عظيم وسالوا الجنيا ليا في كناعن الجنيا فاسما ما تعبدنا
 اخرجت من الله اذ تبت وسالنا الله ان يعبدنا الله وانما ارسلنا به
 ولكن اراهم قنبا يتكلمون فيما راوه عارضا مستقبلا او دنتهم قالوا
 فاما يتعبدون من غير الله بل في قلوبهم غيبا يعني في قلوبهم غيبا يعني
 كل سيرة في الدنيا فاما يتكلمون في ما لا ينطق الا مسامكة كذا كذا في قوله الخ
 جسر ان لا تافيه **٥٥** فساد ما حرم وحلف لا على الايام صومه على ما لم
 يسموا عاه الا مسامكة من رفع النون الساكنة اليها ونصب النون من الالف على
 ما لم يسموا فاعلمه ومن مع فعل الخلاب والمعزاز منقار ان يقول الله تعالى ليعلم
 بعبادته السلام والبر بعبادته في دور اعلمه الى ان اذنب قومه اي حرمهم
 والى ان يابيه وحذرهم من ما يجب ودعا لهم الى طاعة الله بالاحسان والامر
 وادبه في انهم من ذواته والى واداه الاحسان رمال مشرفه على الله بالامر
 والامر في الله الحسن الاحسان في الارض خلا لها رمال وقال الضمير الاحسان
 حصل في سيرة والامر والامر في الارض خلا لها رمال وقال الضمير الاحسان
 وقال ان من الحقف التملكون ليعبدوا الله وسال المبرر الحقف هو الذنب الكنت
 غير العظم ومن اعوجاج فالاعوجاج سواده الكلال حتى احقوقنا وهو انجناوه
 وتولاه وقد ظنته العمود في سيرة في سيرة من سيرة من سيرة اي
 فاداه ووراه بالامر بعد الله اي اذنبهم في قومه الى تعبدوا الله وقال لهم
 اي اخاف عليكم عذاب يوم عظيم يعني على سيرة في قومه من كل ما طاب قومه
 فابهم وسالوا الجنيا ليا في كناعن الجنيا فاسما ما تعبدنا

في قوله سبحانه
 في قوله سبحانه
 في قوله سبحانه

يكون القليل من الامن ذلك وحذفت الابتداء فقال تعالى كذلك يضرب الله
للناس امثالهم اي هو الله عز وجل حثنا به لا لله وصلا له منزلة من دعاه اليها
طرا فاتبعه والمومن بمنزلة من دعاه الحق واتبه فاتبه ويحور اليه
فصبر بالله للناس صفات اعمالهم بان ينهوا عن ما يستحق عليها
بواب وعقاب ثم خاطب تعالى المؤمنين فقال فاداء الله معكم العهود
التي كنتم واثابه وجميع اربوبه اهل دار الحرب فضررت الرقاب
ومعناه اصروا بهم على الرقاب وهي الاحقاد حتى اذا التفتوهم اي
انقلبتموهم للخراج وطعنتم بهم فشدوا الواب ومعناه احبوا واثابهم
في الاسر فقال فاما ما نابعه واما فدا حتى يضع الحرب اوزارها ومعناه
انقائها وقوله اما ما نابعه على المصلحت والمصلحت ان يكونا واما
واما ان يهدا فدا وقال فاده وان جرح الاله منسوخه بقوله اقلوا المصلحت
حتى وحدهم وقوله فاما ما نابعهم في الحرب فضررتهم وجميعهم
قال اربع عاشر الضحاك الفدا منسوخ وقال اربع عشر والحسين عطا وثمان
العشر ليست منسوخه وكان الحسن يكره ان يشار الى المال ويقولون فدا الرجل
بالجمل وقال قوم ليست منسوخه والامام يحرم من الهدا والمروءة
لا لاله الايات الا خرجي تضع الحرب اوزارها اي انقائها وقال فاده حتى لا
يكون شرك وقال الحسن ان ارا اذ الامان في بيت عبد الله سره في بيت
وله ذلك بالسنة والسر واه اصحابنا ان الاسير ان اخذ قبل يصير الحرب
والفدا والحرب فاجبه كالا ما مخبر منه مادام الحرب قائمه سر السيل
او يقطع دمه ورجليه بخلافه ويثوبكم حتى ينفذوا وليس له المروءة ولا القدر
وان كان احد يضع الحرب اوزارها وانقضى الحرب والقتال دار مخبرا
من المروءة والفدا اما كمال او القدر من الاسترقاق ومن ضرب الرقاب
ما اسلموا له الخالس سقط عنهم جميع ذلك وصار حكمه حكم المسلم وقوله
ذلك ان الذي حكمنا به هو الحق الذي يحل عليه اساعه ولو شئنا الله لانصر منهم
واهلكهم بانزال العذاب عليهم ولكن نسوا بعضكم بعضا فحسبهم
وسعدهم بما هم ان لم يؤمنوا لا حسرت تعالى ان الذين قتلوا في سبيل
الله لم يضل اعمالهم قال فاده هم الذين قتلوا واحدا وجميعهم قاتلوا

ارادوا ملوا اسوأ ملوا اول ملوا الركب كماله اعمالهم ولا علم بصلاتها
وعند ولها على الحق ثم قال سيد بهم عن طريق الجنة وصلاحهم
اي بصلاحهم او حالهم وليس ذلك بل ان المال لان المعنى خلاف ذلك اراد
بالاول ان تصحح حالهم في الدنيا والآخرة بصلاح حالهم في الدنيا والآخرة
سنة العبد والى تفسير النعمان
فصل في بيان ودخل الجنة عرفها لهم بانها النيران امنوا
ان تصروا الله بضرركم وثبتت اقدامكم والشرك ففقدوا
فتعسبوا لهم واصل اعمالهم ذلك بانهم كرهوا ما ينزل الله فاصحاب
حيط اعمالهم في النار فاصحاب الارض في النار فاصحاب الارض في النار
قته الذين من قبلهم فمروا الله عليهم والنافعين امثالها حسن
لما اخبر الله تعالى ان يهدي المؤمنين الى طريق الجنة وصلاح حالهم فيها سر ايضا
ان يدخلهم الجنة عرفها لهم فسل ما معنى عرفها لهم فلو كانت احدها انه
عرفها فماتت صفها على ما اسروا بها ليعمل الناس على استوجوبها به من
طاعة الله واختبابه معاصيه الماني عرفها لهم معنى طيبها بصروب الملائكة
من تقار الخوف وهي الرايحة الطيبة التي يسلها النفس بصلها ما عرفه ولا
ينكره وقال ابو سعيد الخدري وماده ومجاهد ان ربح معناه الله يعرفون
مناراهم فيها فاجتنبوا عن موارثهم في الدنيا وقال الحسن وصف الجنة
في الدنيا انهم فيها دخلوها عرفوها بصفاتها وجانب المومنين بها الله الذين
اموا سو حذانه وصدقوا رسوله ارسدوا الله بضرركم معناه ان يصودا ربه
بالدعاء اليه واصافه الى نفسه بعظما ثاقا قال من الذي هو الله فوصلحنا
وقوله تنصروا معناه يدفعوا عن معصية الله اي يدفعوا عنك اعداء الله الذين
عاجلوا وعذاب النار اخلا وسنت اقدامكم في حال الحرب وسلم ويسلم اعداءكم
يوم الحساب وقال الذين هموا سعي الله وخدموا اموه نبيه فتعسبوا لهم اي
حرما لهم ودلا لهم فالعس الا بخطا ط والعار عن موارث المؤمنين واصل اعمالهم
اي اهلكها وحكم عليها بالفضال واما لرد قوله واصل اعمالهم واجبط
اعمالهم ما كذا وماتعه في الزجر عن الله والمعاصي وكذا ذكر النعمان
اذا ذكر كمالهم من صفاته في الرغيب في الطاعات وانما عظم قوله واصل

وهو فعل على موله فتعسا وهو اسر لان الغنى انفسهم الله واصلا اعمالهم فلذلك
حس العطف من تعالى لم فعل ذلك فقال فعلنا ذلك كما لهم على معا جهم
ما نهم كرهوا ما انزل الله والامارات والاحكام وامرهم بالانقياد لها فاختار
لفوا ذلك ما عبط اعمالهم من اجل ذلك ان حكم سطلانها لانها وقعت على
خلاف الوجه المأمور به من جهم على ان سطلان على صحة ما دعا لهم الله
بوحيد ولخلاص عباده له فقال اسلم ببوله الارض بسطرد وكيف
كان عاقبة الذين من قبلهم حين ارسل الله اليهم الرسل ودعواهم الى ربي جده
ولخلاص العباد له فلم يفلحوا منهم وعصوا وعملوا خلافا ما هلكهم الله جرا
على ذلك ودمر عليهم مثل ما فعل بدار ومثود ومور لوط واستبناهم وقال
وللكافرين بك يا محمد ان يسلوا ما دعواهم الى امثالها التي امتك بل العاقبة
اي هم سيحوز مثلها وانما بوخر عنا بهم بفضلا منه .
قوله سبحانه ذلك بان الله مؤتي الدين امنوا وان الكافرين لا مولي
لهم ان الله يدخل الذين امنوا وعملوا الصالحات جنتهم من تحتها
الانهار والذين كفروا سيعذب الله وباللون كالانعام والنار
مهيأ لهم فكانت من قتيه هي أشد قوة من قتيك التي اخبر جيلك الهلاك
فم فلا تامل لهم امر كان على نية ورية لمن نزل له منوعه وابيعوا القوا
مثل الجنة التي وعد المتقون فيها انهار من تحتها من غير ايسر وانهار
من ليل لم يغتبر طعمه وانهار من تحتها من ليل للشاربين وانهار من
ولهم فيها من كل الثمرات ومفقرة من قتيهم من هو خالد في النار وسقوا
ما حبتهم فقطع امعاءهم .
قوله ست انات بصي وحسن فاعداه عدا احسن
للسار من ام بعد الماقون .
قوله من ارسل رسلنا على درر فاعل الماقون اسير على
ورن فاعل ومنا هما واحد لكن المعنى من ما غير متغير .
الانزال الى ما احببه لهم ولهم دار الخافض انما لها من انزل فيك
ذلك اي الذي فعلناه في القوم فبين ان الله مؤتي الدين امنوا منورهم ووقع عنهم
لان الله مؤتي كل مومن وكل اللذان لا مؤل لهم منورهم عاقبه اذا نزل
لهم ولا احد يدفع عنهم ولا يحل ولا يحل لا خير يقال اي يدخل الدين امنوا بتو
حيده وصداقانية وعملوا الصالحات مضافه اليها جنات ابراهيم بن جهم

الاسرار حتى من تحتها الانهار من تحتها سائر ما وقيل ان انما الجنة في الحاد بين الا
رض ولذا قال في تحتها من قال والسر لهدوا سو حيد الله ولذا رسله منور
في دنو الدنيا وما يكون الا انما فيها مثل ما اكل الانعام والبهائم في كل يوم
ولا ينظرون ولا يعلون ولا يفعلون على اوجبه الله عليهم فيها من منزله
البهائم ومن المعنى في ذلك الاخبار عن حشده الله ما بهما اللون للسر وال
لهم لا نهر جبال من قال والبار منقوليهم اي موضع مقامهم الذي يسمون فيه
من قال الله عليه السلام مهدا للكفار رومه وكان من من قتيه هي أشد قوة من
مدينتك عنى مكة التي اخبر جيلك الهلاك فم فلا تامل لهم امر دفع عنهم الهلاك وكوز
ان يكون المراد من ذلك انهم ناصروا وقت الهلاك انما لهم وكوز ان يكون المراد فلا
ما صور لهم ان في الدنيا يوم من هو لا ان في الدنيا يوم من هو في ذلك ومعنى كان ولم
وانه من تحتها اي قتيه الا انها الى الم تصف نوتت وقال على وجه التبعين
اللعنات واللعنات اي من كان على من من ربه ارجيه واحبه قال ما دعواهم الى
الله علموا له وقال قوم من المؤمنين الذين عرفوا الله تعالى والطموح
العبادة من رسله وسو علمه والوعا من بينها لهم الشيطان واغواهم بها و
تبعوا القوا هم ارجيه وانهم في ذلك وقاد دعواهم الى طبا عنهم واخذت على
لجنة التي وعد المتقون فيها انهار من تحتها من غير ايسر وانهار من
المقام من انهار من تحتها من ليل للشاربين وانهار من تحتها من ليل
ماذن من شرها ولا تشادون بها ولا يعاقبتهم وانهار من تحتها من ليل
ادى ولهم فيها من جميع الثمرات ومفقرة من رسلهم الى الجنة نوع
لش ومنا هما واحد لكن المعنى من ما غير متغير .
ما رسلهم الى الجنة التي وعد المتقون فيها انهار من تحتها من غير ايسر
الجنة كانه في الجنة التي وعد المتقون فيها انهار من تحتها من ليل للشاربين
النار اي سائر من ليل الجنة على ما وصفناه ومن هو في النار مود ومع ذلك
سلكي ما حبتهم اي حاد فقطع امعاءهم من حرارتها ولا تغل ام من الجنة
لذلك له قوله لم هو خالد عليه وسلم معى قوله لم هو خالد في النار وسقوا ما حبتهم
فقطوا امعاءهم اي هلك لكون صفتها ما حالها سقوا وما لال من فانه لا يكون ذلك الهلاك

دينه وسه اياه الله فيما يغفل عني وبواسي حولا وصحوا لها في عليه
الله وهو جهم في انها الاصل في كسر والمجاورة للسا
قوله سبحانه سيقول لك الجاهلون من اهل غرابه شعيتنا
اموالنا واهلونا فاستغفرونا بقولنا بسبهم ما نشاء فلو
يهرقل من ملك للموت الله سنا ان اراد الله ضرا او ازاله
نفتا بل كان الله ما تعلمون خيرا قبل ان يفتنهم في غيبت
الرسول والمؤمنون الى اهله ايدا وطبقهم من السوء وكثر قوما
نورا ومن السوء من ناسه ورسوله فاما اعدنا للخاصة من غيرنا والله
ملك السموات والارض فيقول لمن شاء ويعد من يشاء وكان الله
غفورا رحيما **سيقول الجاهلون** اذا اراد الله ان يفتنهم في اخذها
ذرونا يتفقكم في وقتهم **لنسلوا كلام الله** قيل ان يتفقوا ذلك
قال الله **وقيل** فيقولون **لنحسدوكم** **وقيل** ان يتفقوا ذلك
الا قليلا **حسراتنا** **حسراتنا** **حسراتنا** **حسراتنا** **حسراتنا**
كلما الله على الجمع النامون كلام الله على الوحيه الله على الله حيث
هو اسر حشر من الله على كلام الله نفع على ما يقيد والاعمال على
السلام وعلى ما لا يقيد والكل جمع كلامه وفتناهم في قلوبهم ضرا
بالع النامون نصر الصادق رسول الله اراد المصلح في شئوا بالضم اراد
الاسم وقيل بالع صلاته وبالصبر في الحال كقوله فسنن الله وقال
ضرب الشئ واضرب ولا يقال لصبر في صره بصوم وصاره بصيرة
والله هذا احاد الله تعالى الله عنه العلم ان سيقول للجاهل الجاهلون
والاعراب قال اسما في ومجا هذا اراد رسول الله صلى الله عليه واله
الى مكة عام الحديسه احر من غيره ودعا الى غرابه الا من خول الله
الخروج فتشاملوا اسلم وعفار وجهينه ومرسه فاحسوا الله سوانه ذلك
والجلل هو المنزلة في المكان حيث انما خرج من البلد وهو مستوفى
وصده البدر يقول حلفه حلفه حلفا لما قول عدسه يدريا واما حلفوا
لنا بل من الجهاد وان اعلموا بسبل الاموال والاولاد والاعراب الحما
مع سوا الناده وعرب الحاضر لسوا ابا غراب وهو مواسمها وان كان

قوله سبحانه سيقول لك الجاهلون من اهل غرابه شعيتنا

السان احدا وقوله سبلنا اموالنا واهلونا احادنا علوانه ما سبلنا
قطع من عمل لا يحسن الجمع بينهما لاسيما بها قال الله والرسول
ما الله تعالى لا سبله سار من سنا لانه لا يعلم الله وقوله ما سبله
لما حيا به ما مالوه للشيء وسالوه ان سبلهم فالا سفلار طلبه المعص
بالرعا مع السوية والمعا في فهو لا سبالوا الدعاء لمخفنه وفي بلون خلاف
ما اظهره ما مواهم نفصهم الله وهك اسارهم وابد ما ما مواه في
جهادهم فقال يقولون ان سبلهم ما يسر في بلونهم فقال للشيء عليه السلام
ما من عمل للموت الله سنا ان اراد الله ضرا لا سبل احد على دفعه او اراد الله نفعا
لا سبل احد على ان الله بل كان الله ما تعلمون خيرا اري عالما ما فعل الله في عليه
من منهار فتال له قل لهم بل طبعهم ان رسول الله صلى الله عليه واله
ابد اي طبعهم الله لا يرجعون ويملون ويصطفت وهو قول ما دونه ورس
ذلك فلو كان الله السيطان للرسوله واما من طبعهم في هال السوا
لوم من ان الله نفعهم المشركين وكثر قوما نورا والوزر القاسد وهو
معنى الجمع وسر جمع في اللفظ لانه مصلته ومف به فالجسان
لا سبل الطول منه والاعراب وقد يهمل في سبل المعشر البوتر
والوزر الهلاك وارتبه السله اذا كسدت والبايون الفاكهه شر
القاسد وقال قتاده نور اي فاسدين في قلوبهم هذا الكسر في قال
تعالى مهدنا لهم ومزك ومن ناسه ورسوله اي من اصدق بهما فاما اعدا
للخاصة من سبلهم اي نارا تسعهم ويحرقهم قال تعالى والله ملك السموات
والارض ما يصرف فيهما كما يشاء لا يعجزون احد عليه فيها يغفر لمن يشاء
معاصيه ويعد من يشاء اذا اسعوا العقاب من زحباب الصاع وكان
الله غفورا رحيما اي سار على عباد معاصيهم اذ انابوا وانا لا
يفضهم بها رحيما لهم باستفا عقانهم التي استغفوه ما لوبه على وجه
الاستغفار قال تعالى سيقول الجاهلون ليد اطلعم الى معاصي لناخذوها
من عباد حبيب دوننا سبلهم اي اركوا محي معمل فتال الله تعالى فيريدون
ان سبلوا كلام الله قتل لهم يا محمد سبلوا ذلكم فتال الله وقيل فتال
بجاهد وما دونه يعني ما وعد الله اهل الجديبه ان عمنه حبيب لهم خاصة

فأرادوا عسر ذلك ما كان تاركوه فيها فمعههم الله منها قالوا لا نريد أن نرى
 بذلك قوله لرحل جوامعها ولربها ما معي عبيدا وهذا غلط لأن هذه
 الآية نزلت في الذين يخرجون من مكة بعد حبيب وبعد مع مكة فقال الله لهم
 لن يخرجوا معي أبدا لأن النبي عليه السلام لم يخرج بعد ذلك التي قتال ولا عترو
 إلى أن فضله الله تعالى في ذلك فقال كذا قال الله في ذلك
 حرم الله وقال أن عسمة خبيبة لاهل الجديبه خاصه لا شوكهم فيها احد
 من حكي ما قالوا فاهموا بالوا عند ذلك لست من ذلك بل بحسد وتنا فقال
 ليس الا على ما قالوه بل كانوا لا يفتقرون الحق ولا ما يدعوف الله الا
 قليلا ومن معناه لا يفتقرون الحق الا القليل منهم وهم المعاندون وقال
 بعضهم لا يفتقرون الحق الا قليلا او لا سيما قليلا وانما قالوا بحسد وتنا
 لأنهم لم يسمعوا من الرجب خبيبة ولا خلف غنا بها قالوا الجاهلون وما يتبعهم
 ما لو انهم على الحق لكانوا فيهم فبالوا عند ذلك بحسد وتنا فقال الله تعالى
 بل كانوا لا يفتقرون الحق الا قليلا

قوله نسبا **فقال للمخلفين من آل عراب** **سندعونكم**
 اول ما يشره في قوله **فقال للمخلفين من آل عراب** **سندعونكم**
 حسنا وان يقولوا كذا **فقال للمخلفين من آل عراب** **سندعونكم**
 عني خرج ولا على الا عني خرج ولا على المرفوع خرج ولا على الله
 ورشوله يدخله حجاب حربي وخبيثا اذ نهان في رسول الله
 عداونا البماء لم يرض الله عن المؤمنين اذ بنا يقول كذا **فقال للمخلفين من آل عراب**
 ملك فلوهم فاني انا الله عليه السلام **فقال للمخلفين من آل عراب**
 باخذونها وكان الله عن راحكيا وعذرا الله معا كثر باخذوها
 فقل للمخلفين وكذا **فقال للمخلفين من آل عراب** **سندعونكم**
 وبعدكم صراطا مستقيما **فقال للمخلفين من آل عراب** **سندعونكم**
 اهل المدينة وان عمار يدخله وتعذب بالوزن على وجه الاخبار من الله عن
 الامور بالسار على اسم الله **فقال للمخلفين من آل عراب** **سندعونكم**
 لهؤلاء المخلفين الذين على فواعنك في الخروج الى المدينة سندعونكم
 بعد الى يوم اول ما يشره في قوله **فقال للمخلفين من آل عراب** **سندعونكم**

الامر السديد اهل فارس وقال ابن ابي ليلى والحسين هم اليوم وما بعد
 ارجحيه وعلمهم وماده هم هو ان يحسروا قال ابن هبلي هم من حنيفة
 مع **فقال للمخلفين من آل عراب** **سندعونكم**
 من المخلفين هذه الآية على امامه ابي بكر من حيث ان الامر دعاهم الى مال بني
 حنيفة وعمر دعاهم الى مال فارس واليوم وكانوا قد حرموا المال مع
 النبي صلى الله عليه وسلم بل قالوا له يخرجوا معي ابدا ولربها ما معي عبيدا
 الذي يشروه عسر صعب من وجهين احدهما انه غلط في الخارج ووقت نزول
 الآية الباى غلط في الباى بل وكذا نبي مناد ذلك اجمع ولنا في الخلاصة ما قبل
 الآية وجهان احدهما ان يزارع في اقتضاها داعيا يدعوها هو لا المخلفين غير
 النبي ومن آل عراب لم يسمعوا من الله على ما احتسبوا عن مائة
 وسعد بن حبيب ان الآية نزلت في اهل حبيب وكان النبي عليه السلام
 هو الذي نزل في ذلك فاشترى من آل عراب عنده ونهين اهل بلز ولا يسم
 بل كان اهل بلز على ما كان في الوجه الا انهم لا يقولون
 المخلفون الى قوله وكسر من ما نزلت فيهم انه اراد ان يخرجوا من بلز
 بل جاء المفسرون عن قتادة فيقول المخلفون انهم اهل بلز من آل عراب
 فمن انهم لا يخرجون من بلز بل يخرجون الى غنيمه حبيب فمعههم الله ذلك
 عنه ما يقول لهم فقل الله عز وجل في هذه الغزاه لانه تعالى ما حرم في قبل
 ما عسر حبيب لم يشره في حبيب وانه لا يخط فيها لم يشره في هذا
 معنى قوله سندعونكم انهم لو اهل بلز وقوله كذا قال الله في قبل
 من آل عراب سندعونكم الى قوم اول ما يشره في قوله
 سندعونكم وانما اراد الرسول سيدعوه فما بعد الى مال يوم هذه الصفه
 وقد دعاهم بعد ذلك الى عروا لته وقال قوم اول ما يشره في قوله
 وحسين وتبوك وخبرها من آل عراب الداعي لهم عسر النبي صلى الله عليه وسلم
 ولما قال لهم انهم لم يسمعوا من الله في بلز هو انه اراد فواء ما حرم
 الله الى طائفه منهم فاستاذنوك الخروج فقل ان يخرجوا معي ابدا ولربها ما
 معي عبيدا وهو الغلط الفاحش في الخارج لانا قد سنا ان هذه الآية الى النبي
 بل انهم سندعونكم وسورة الفتح نزلت بسورة سنته بلز بلها وسعد بن

١٢١

ليرى نذير الحكمة لانه لا يرفع سنا الا في الوقت الذي يفيض الحكمة ورفعه
 قد قال ابن عباس كان المشركون يقولون ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو المراد بقوله وهو الذي لفته ايدهم على الرعب
 وادبر عنهم التي يرون في اهل المدينة واهل مكة لا في اهل حجة بل لم
 يهوا عن ما هم لا يهتدون اليه لا يحسون اليه كقوله وصد هم لكن لا يبقا على المومنين
 الا انهم ايدهم بغير منعه وبعده ان ينفذوا عليهم بغير منعه مع ملكه وان
 الله ما يعلون تصبوا بغير منعه بحسب ما يقضي به مصلحكم بقوله هم الذين
 كفنا اي يوحده الله ايدهم بغير منعه وصد وصد عن المفسدين المرام في الجسد
 يبيده وصد وصد عنهم وابتغوا بالثقت والقيس من كفنا اي يرفع من اجله
 اي الجمل الذي على كره فيه والمكشوف الجيوش اي منعوا الذين ايضا لا يدع
 بمنعه لان هني العزم لا يدع الا بمنعه كما لا يدع هني الا بمنعه من مبيات
 ولولا رجال مومنون بالله وصدقون بالحق وصدقوا بموالات ملة الله في قول
 فانه لم يعلوهم اي لم يعلو ايمانهم فتنظروا لهم ففضل صفتهم بغير
 علم اي بالعلم لا حالهم وعلمهم فمل ذلك في قول الزبير وقاتل
 مومنا عنت وقال اسحق هو غزو الدية في خماره من الخطا
 في الحرب وحوار لولا محذوف وبعده لولا المومنون الذين لم يعلوهم
 لو طردوا في المشركين بصر ما اناك والمكشوف المنوع واليهان في
 جهة الامامة في مكانه ومنه الاعراف وهو الامامة في الامم والعبان
 وعكف على هذا الامر عكف عكفوا ان امام عليه وبعده لولا الله في حجة
 وبعثوا اليه لوتتميز المومنون منهم وبعثوا اليه لوتتميزوا واليهان في حجة
 الذين كفروا منهم اي اهل مكة عذابا اليها بالسيف والصل والالام
 المولود في حال عليه السلام وبعثه في عام المدينة ودخل العام
 الفصل لعمري الفصل في العهد الذي جدمه ونزل قوله الشهر الحرام بالشهر
 الحرام والحرمات مما صرح في سورة قنانه
قوله سبحانه اذ جعل النبي كقوله في قلوبهم الحمية
 حمية الجاهلية فانزل الله سبحانه على رسوله وعلى المومنين
 والزمهم كلمة التقوى وكانوا احق بالها وكان الله

[illegible]

تتوالى البصره لا يملكها الا همز الناقون بل يملكها همز وهما الغنان فقال **الْبَعْلُ** بَالَتْ
ادانقن ولح ت بليت مثل ذلك وفي المصحف بعد الف وال التاع ولله داز
على سوت ولم يلق من سقراها البت . ومعنى الخ لانه لا يصح من جعل سادته
قوله وما الشاهم من علمهم في سبي ما نقصناه وسرا يعقوب مبتدأ بالتشديد
الناقون بالمصحف والتشديد بالاصل وهو مثل تشديد تشديد . فوالله انه
تعالى مخاطبا للمؤمنين ليس وحده ولطصوا العباد له وصدقوا به وعلو
مادعاهم اليه لا سمي هو من فوم ومعناه لا يهرابه ولا يهونه وقال مجاهد لا
يسخر من فقير لفقره معنى لا يهرابه والسخر به الاستهزاء ولو سخر المؤمن
من الكافر احتذرا له ليركن اليه ما ثوما فاما في جهات الله فلا يعال الا محاربا
له قوله فانما سخر منكم فاسمى سخر ومعناه انما يجارلكم خيرا السخر به سخر والعبى
ان يكون خيرا منهم لانه ربما كان الفقير المهر من ظاهرا كالحال خيرا عند الله واظن
منزله واكثر بواب الغنى الجزل الجال وقال الجباري يجوز ان يكونوا خيرا
منهم في منافع الدنيا ولهم البواب في الآخرة وقوله ولا تشا تشا اي
ولا تسخر تشا تشا على هذا المعنى عسى ان يكره من منهن فقال هذا حسرا
هذا معنى انفع منه فيما يقصده العقل والذليل كارتشيب رسول الله صلى
الله عليه خيرا من سبب عمره وقال ولا تلمزوا أنفسكم فاللمز هو الرمي بالعب
ليس كبحور ان يودي بذلك وهو المنع عنه فاما في ذكر عيبه فليس يلمز
وتدوى به عليه السلام قال قولوا في الناس ما فيه لي محذره الناس وقال
الحسنه صفه الحجاج اخراج البنا بنا فاضيرا فاعرفت فيها الا عسى
الله يرحم جعل يطيب لسعرات له ويقول يا عباس عذر لو كان معنا لما
قال فذلك قال ابن عباس وباده معناه لا يظفر عصى كذا قال ولا
يسلو النفس كذا المومنين كعسر واحده فانه يعله اخاه فبالنفس وقوله
ولا تباينوا بالاب قال ابو عبيده الا تباينوا بالاب واحد بالبنز القذف
بالعب نهاهم ان يلقب بعضهم بعضا وقال الفضال معناه كل اسرا و
صفه ملوه الا سيرا ان يدعى به ولا يدعى به وانما يدعى باسمه الله وقوله
سرا الخ من الفسوق بعد الاثما لا يدعى بالعب من لا يكون فاستفاد ان الامان
والفسق لا يحتملان لا في ذلك محمدي ان يقال بسرا الخ الفسوق بعد

السبب والمعنى بسرا الخ من الفسوق مع الامان كما ان المعنى بسرا الخ الفسوق
مع السبب على ان الظاهر معنى ان الفسق الذي يعقبه الامان بسرا الخ
وذلك لا يكون الا لافاد وهو يسر الخ من سرقا لدمن لم يقب عنى ومعاصيه
ويرجع الى طاعه الله ومات مصرا فذلك هو الظالمون ليس طالموا الله
شهم ما رعلوا ما سحرهم في العقاب سرحا طهم ايضا فقال ياها الذين
امنوا ارجعوا الى الله احصوا الزلطن واما قال (الاول من جاءه
ما يحب العمل عليه ولا يجوز مخالفته وقوله ان بعض الظن اثم والظن النبي
يكون اثم هو ما تفعله صاحبه وله طوق الى العلم بلامنه مما فعل عليه فهذا
طرح محرم لا يجوز فعله فاما ما لا سبيل له الى دفعه بالعلم بلامنه فليس
بامر ولذلك شار بعض الشرثا دور جميعه والظن المحمود قد سبه الله ورسوله
عليه في قوله لو كان ادسهم فهو طر المومنين والمومسات ما سبه خيرا
وقيل عن بسرا المومنين بسرا المومنين ولا يسمى الظن سبي كذا ما وبلا
حيلا وان كان ظاهره القبح ومن فعل ذلك كارتنه قبيحا وقوله
ولا تحسبوا انكم لا يدعوا عثرات المومنين قول ابن عباس ومجاهد
وماده وقال ابو عبيده الحسب والتجسس واحد وهو البحث قال رجل
حاسوس والحاسوس واحد وقيل للمومنين حوس على المومنين فظاهر
حاله بل في التجسس عن مباحيه وعل كذا على المومنين ان يحجب ذلك الستور
عند الناس يسمع لا رعلهم ان يذنبوه ويردو عليه وان كان صانعا عند
الله الا ان الناس لما دعوا الله تعالى المومنين الى حرس الظن بعضهم بعض
للاذنه والسا صر على الحق وهو اعسر من الظن لما في ذلك من التقاطع والثرار
ومولاه ولا تقتن بصلة حصا فالعسه ذكر العيب بظهر العيب على وجه
منع الحكمه منه وروى في الخبر اذا ذكرت المومنين بما فيه مما يكره الله الله قد
الحسنه وان اذ ليه ما ليس مع قد هتته وقوله احب احدكم ان ياكل
لحمه متافرا فهو معناه ان يدعى الى اكل لحم اخيه فحاشه نفسه فكرهه
محبته عقله فانه يدعى الى اكل لحمه فحاشه نفسه وجهه عقله
مستع ان يكرهه لان داخى العمل احسان مع داخى الطبع لان داخى الطبع
اعمى وداخى العمل بصير وكلاهما في صفه الناصح وهذا احسن ما قيل به

الاحكام

النضيد رزقا للعباد اعد لهم وهو نصب علي الحملت اى رزقا لهم رزقا يجوز
ان يكون منعولا له اى رزق العباد والرزق هو ما لحي السباع على وجه ليس
لغيره منه ومنه والخرام ليس رزق لان الله تعالى منه منع بالنهي والحظر
وكل رزق فهو رزق الله تعالى ايمان بفعله او بفعل سببه لانه مما ينزه به وقد
برزق الوجود منا غيره كما قال سور رزق السلطان الخندق وقوله فاخضنا له بلدة
مينا اى جدد الخط الاست سببا مسبب وعاشت ثم قال لذلك الخروح اى
ملا ما اجيبنا به هذه الارض المسماة بالما مل ذلك بحى الموتى يوم القيمة فخرجون
مرفقورهم لان من قبل علم لجد هما قد علم الاخرى وانما دخلت على اليوم سببه
مرجته اى رزق العباد حاربها باجيا الارض والموات ينزل المطر عليها والسموات
احياء الاموات فظنوا انه مخالف ذلك ولو انهم انظروا الى انفسهم على

لجد هما فاكروا على الاخرى
قوله سبحانه كذبت قلوب قوم نوح واحباب الرس و قلوب قوم فرعون
واخوان السوط واحباب الابله وقوم نوح و قلوب قوم فرعون
واخوان السوط الاحلوق الاول **قوله سبحانه كذبت قلوب قوم نوح**
واخوان السوط الاحلوق الاول **قوله سبحانه كذبت قلوب قوم نوح**
يقول الله تعالى التوبة عليه السلام كذبت قلوب قوم نوح و قلوب قوم فرعون
لكفار قومه انه كان نوحا يوحى اليه هو لا يوحى اليه نوحا كذبت قلوبهم من
الامر الماضيه قوم نوح فاختر قهر الله واهل كلهم واحباب الرس و قلوب قوم
السر البني فلما سهر ورسوه فيها في قول عكرمه وقال الصالحات الرس
فل فيها صاحب ماسين و قلوب الرس لم يطو بخروج لا عجزه قال الجعلي
تألمه كعدون الرسا سنا ونوردهم قوم صالح حيث نوره ونور امانة الله
التي اخرجها ابيه من الجبل وعادهم قوم هود فادبوه فاهل كلهم الله و قلوب قوم
واخوان السوط اى كذب فرعون موسى وقوم لوط لوطا وسماهم اخوته
للولهم وسبه واحباب الابله وهم قوم شعيب وادبهم الغيضة وقوم
يتبعون في الحديث لا لعنوا تبعاه فانه ان اهل واما دما الله قومه مما احبهم
عمر كلهم فقال كل كذب الرسل المبعوثه اليهم ونجدوا بنوتهم بخروج عبد
ماسيوا ما اعد لهم من العذاب فادابهم من الامم اى حاله اذا ادوا اليهم
الهلاك والدمار وانهم معاشرا الكفار قد سلكت مسلكهم في التفتيح في الكفر

التي اخرجها ابيه من الجبل وعادهم قوم هود فادبوه فاهل كلهم الله و قلوب قوم
واخوان السوط اى كذب فرعون موسى وقوم لوط لوطا وسماهم اخوته
للولهم وسبه واحباب الابله وهم قوم شعيب وادبهم الغيضة وقوم
يتبعون في الحديث لا لعنوا تبعاه فانه ان اهل واما دما الله قومه مما احبهم
عمر كلهم فقال كل كذب الرسل المبعوثه اليهم ونجدوا بنوتهم بخروج عبد
ماسيوا ما اعد لهم من العذاب فادابهم من الامم اى حاله اذا ادوا اليهم
الهلاك والدمار وانهم معاشرا الكفار قد سلكت مسلكهم في التفتيح في الكفر

كشاهد اسماوات بل ذلك من قول تعالى على وجه الانكار عليهم لفظ
الاستفهام افعيننا بالخلق الاول والخلق الثاني الاول والاولى من دون ذلك
المراد لا يوارى لهم فانهم من اوله سال عيب الا مسدا لا يعرف وجهه و ا
عيب اذا انقبت وكل ذلك التفتيح من الطلب والمعنى انما كان الرعي للخلق الاول
كذلك لا يوارى لهم على وجه العادة والعبي عجزا علة والمعنى على العبيس وال
برهم واليسر واليسر منع من ادراك المعنى بما هو الاستفهام مخلق خلد وهو
العرب الانشكا بالنا حديد ويوب حديد وطو حديد واصله القريب العهد
قوله سبحانه **ولقد خلقنا الانسان** **ونعلم ما توسوس به نفسه**
وكن اقرب اليه **رجيل الوريد** **اذ ينزل الملقان عن الوريد**
البيشال فبعد ما يلقظ قول الله رقيب عتيد **وجاء سلة**
الوريد بالحق **ذلك ما كنت منه تحيد** **تولع في الصور ذلك يوم الوعيد**
اربع ايات للاخبار **قوله** **اسمعوا له** **فما ان الله خلق الانسان** **من نطفة**
وانشاه مقدرا **والله هو الفاعل** **الائق على قدر مرتبة** **والعني انه يوجد على مقدار**
ما فيه الخلق **وعن غير زيادة ولا نقصان** **واخباره على ما توسوس به صله**
الانسان **والوسوسة** **حديث النفس بالشئ من غير محصل** **والرؤية** **وسوسه عسوا**
بمخاطبة الفلق **واخباره تعالى انه ادب الى الانسان من جيل الوريد** **فالارهاب**
ومما اورد الوريد في خلقه **وهما وريدان في العنق** **من عمن وشمال وسانه**
العرق الذي يرد الله ما صبه الدار **من جان الخلال والعلم الذي احسن الخلق**
والذي يرد الوريد في العنق **وهو يوصل الخلق الى العنق** **وهذا العنق الممتد**
للانسان من اخص حلقه الى عاقله **وهو الموضع الذي تقع الدماء عليه** **لانه يطلع الوريد**
منه وصنعته قال **الشاعر** **كان وريدي رسل طيف اى ليد مال**
لكن الوريد الوتين **وهو عود معلوم القلب فانه يعال الوريد الى الوريد عليه**
ومل المعنى **ونحن ادب اليه من كل من له جيل الوريد في العنق** **في اى اعلم**
منه **ومل معناه** **من ادب اليه** **ما يرد في جيل الوريد** **لو كان مدركا** **وما كان**
املا به **رجيل الوريد** **في الا سلا عليه** **وذلك** **رجيل الوريد** **اخير غير حشر**
والله تعالى **مدركه** **له نفسه** **وما لا له نفسه** **وقوله** **اذ ينزل الملقان** **في اى**
معلقه **تولع** **ونحن ادب اليه** **من كل من له جيل الوريد** **في العنق** **في اى اعلم**

التي اخرجها ابيه من الجبل وعادهم قوم هود فادبوه فاهل كلهم الله و قلوب قوم
واخوان السوط اى كذب فرعون موسى وقوم لوط لوطا وسماهم اخوته
للولهم وسبه واحباب الابله وهم قوم شعيب وادبهم الغيضة وقوم
يتبعون في الحديث لا لعنوا تبعاه فانه ان اهل واما دما الله قومه مما احبهم
عمر كلهم فقال كل كذب الرسل المبعوثه اليهم ونجدوا بنوتهم بخروج عبد
ماسيوا ما اعد لهم من العذاب فادابهم من الامم اى حاله اذا ادوا اليهم
الهلاك والدمار وانهم معاشرا الكفار قد سلكت مسلكهم في التفتيح في الكفر

عن حبه وسماه بعد ما واحد بعد لا هذا الوجه من اوجه ما له حذف والاول
 لدلالة الناي عليه كما قال الشاعر **عزيم عندنا وانت بما عندك راحل**
 والناي مختلف اى من عندنا راحل من عندك راحل عن الهمزة فبعد وعين
 الشال فبعد: السلام راحل على لفظ الواحد ويصلح للاسرى والجمع
 كالسول كانه وصفات المبالغة وفيه معنى المصدا كانه ولد والمراد
 قبه وقال مجاهد الفهد الرصد وسئل عن المصدا كانه ولد والمراد
 الشال ملكة ملتبة السسات في قول الحسن ومجاهد وقال الحسن في ارامات
 طوبى محبته عمله وسئل يوم القيمة افرادنا بلى لى سلك اليوم على حسنا
 فقد عدل والله عليه رحمة حسنة وفيه وقال الحسن الحفظه اربعة ملكان
 بالهار وملكها بالليل وقوله ما لفظ وقوله لا ليه ربه عيسى بن مسلم
 بنى القول الا وعنده حافظ عطف على والرقبة اكا فظ والعتيد عند
 للزوم الامر وقوله وجات سكره الموت الخوف من معناه قوله
 احدهما حات السكر الخوف من امر الاخر حتى عرفه صاحبه واصط الله كذا
 وجات سكره الموت الخوف من امر الاخر حتى عرفه صاحبه واصط الله كذا
 بعد ان وجات سكره الموت وهو في قوله اهل البيت عليه السلام وسكره
 الموت غفوة الموت الذي لا خذه عند نزوح روجه فبصر بمرله السكران
 وقوله دلالة ما سمع مجدي باله عند ذلك ذلك الذي كنت منه هوى روح
 وقوله ونفخ في الصور وسئل فيه وجهان اوجه ما انه جمع صورته على الله
 الصور بان يحتمل يوم القيمة الناي للصور فنون ينفخ فيه اسواق النخلة
 الاول في يوم القيمة والنفخة المانية فصور يوم القيمة وهو يوم الوعيد
 يوم عذاب الله اى عاقبة فيه من يفره ويهرب منه ويهرب منه ويهرب منه
يوم له سبحانه وجات كل نفس معها سابق وشهيدك لقد
 كنت في غفلة من هذا فليستنا عظاما فبصرك اليوم حديدك
 وقال قريشه هذا ما الذي عتيد القيا في جهنم كل لقار عتيد متاع
 الخير فعتيد من رب **حسرات بلا خلاف** **سئل الله تعالى ان**
 الوعيد ليس به على كل نفس من الخلق معها سابق وسوقها وسهد سهد
 عليها وهما ملا اهلها بوقوفه وحته على السير والاخر سهد عليه بما عمله

عنتك

منه وكنته عليه فهو مشهود لك على ما منه الله ودره وقوله لقد كنت
 في غفلة اى يقال له لقد كنت في غفلة اى سهو ونسيان عن هذا اليوم فانا
 لعفلة الذهاب بالمعنى عن البشر ضد البقطة وقوله فلسنا حلك غفلة
 اى ان لنا الغفلة عنك حتى ظهر لك امرنا فظهر الامور في الاخرى مما خلق الله
 منهم والعلوم الصورية فيصير منزله كشف الغطاء عما سى والمراد به جميع
 المشايخ من هم وفاجرهم لان معارف الجميع صورته وقوله فبصرك اليوم
 حديد معناه اى عنتك حادة النظم يذلل عليها سلك لا تشبهه وسئل العن في كل
 ما شئت من واهج والنيا فليس يراد به بصير العن كشاف فلا يصير
 بالحق او بالفتنة وقال الراى جدد سق واليود معناه منيع والى خالك السوا
 ليس بربه او الاخرى عند ما هو منه وذلك على صفة رويته للاسما في الاخرى وقوله
 وماك منتهى ما الحسن وما رده داسر يدعى الملك السهد عليه وقال بعضهم منتهى
 من السهد في الاخرى وما رده داسر يدعى الملك السهد عليه وقال بعضهم منتهى
 عتيد انما سئل القيا لخر الهاء ويطلقها في الهاء سان والمليكة وسئل عوران
 بشون على لفظ الاغنيين في الامور ولا حكمة منزله العا اسرى سدة كما قال الشاعر
 فسان تنجراى من عتيا وان جبروان نى عارى احر صا منعا والاول اظهر وحكى
 انما عتيد من عتيا من احر صا منعا والاول اظهر وحكى
 قال الحجاج لاجل سقى لضوبا غنقة واما قالوا ذلك لان اكثر ما سلكه
 العتوب من امر بل لفظ الاغنيين نحو حلى مرارى على امر خدب وقوله
 قما بلك وقال المبرد هذا فعل مثنى للتاكيد كانه قال للوالق والعتيد للذاهب
 عن السق وسئل السد وشتاع لاجل الذي له الله به من المال في وجهه والذكا
 وعمرها لانها صفة ومنع الحنن الذي به بدله وطل منه الاول على وجه
 الشيع معتد امر قبا ونحو في قوله وقوله مريب اى لست الميش ما سلكك
 امر وبوله الذي جعل مع الله الهالف والعباء في العذاب السديد سيات
قوله سبحانه الذي جعل مع الله الهالف والعباء في العذاب السديد
 قال قريشه ربنا ما اطعته ولكن كان في ضلال بعيد قال لا تختصموا
 لى وقد قدمت السلام الوعيدك ما سلك القول لى وما انا بظلام للعبيد
 نور يقول لجهنم هل املاات وتقول هل من من يد **حسرات بلا خلاف**

على الذكر لا يعتد بماله والقلب وقوله اذ انقضى السمع وهو سفيه قال ابن
 عباس معناه اسمع ولا تغفل عليه بعمر ما استمع وهو سفيه لما يسمع ونفقه
 عمر ما لم يسمع وهو قول مجاهد والصواب ان يسمع بهال الوالي سمعك السمع
 وقال قتادة وهو سفيه على صفه النبي صلى الله عليه واله ليس السالفه و
 هذا في اهل الحساب والاول اطهر من سائر ما في السموات والارض
 والارض وما بينهما من جهة الامم ومنه معنى في موضع ومما
 مسنا والقبول في رجب ونفقه في قول ابن عباس ومجاهد والاعمال
 قال قتادة ان الله تعالى بذلك اليهود فانه هو الاستخار انه يوم السبت
 فهو عندهم يوم الرجاء ومنه خلق الله السموات والارض وما بينهما
 ستة ايام مع خلقه على خلقها في وقت كان في ذلك لطف للملائكة
 ساهده ظهر حاله بعد جلاله ومنه لطف الخبير بخلق لطف المخلوقين مما بعد
 اذا صوروا الزند بعد سببها مع ادب النفس في كل العمل اذ جنى
 فعل الله بصرون من الدنيا من قال الله عليه السلام ما يقرأون
 من قوله هو سفيه وكتاب ويجوز ان يحمل ذلك على ان الله بالفرح وسخ
 ذلك ان يخرجه عما لا يطلع به من طلوع الشمس وقل الغروب من طلوع الشمس
 صلاة البر من الغروب صلاة العصر في قول قتادة وان زيد من الليل من صلاة
 الليل ويدخل منه صلاة المغرب والعشاء وقال ابن زيد هو صلاة العشاء وادبار
 السجود الى مكان بعد المغرب في قول الحسن بن علي عليه السلام ومجاهد والسجود
 وابراهيم وقال الحسن بن علي المغرب صلاة الظهر والعصر وقال الرقاع
 بعد المغرب تطوع وقيل النسيب بعد الصلاة عن ابن عباس ومجاهد من الوافل
 عن ابن زيد واصل السمع النزيه لله عن كل ما لا يحور في صفته وسهت الصلاة
 نسيها لما فيها من السمع قال سبحانه ربي العظم وروي انه اراد اذ بار السجود الد
 كعائنه بعد المغرب وادبار النجوم الى كعبات قبل طلوع الفجر وزوي في الشواهد
 عن ابن زيد انه قد اقتبوا تحف القواف وهو اعم من الشدائد ورجل بار
 هادق وطرفا كان ابن عباس ينادي بالقبلة للحرب ونفقه خف الهجر اذا
 استب وقيل على لفظ الامم وهو شاذ
وقوله سبحانه واستمع يوم سائر المنابر من كل قبلة يوم

الصبح بالحد الذي يخرج اياها حتى وميت والينا المصير يوم
 تنفوا الارض عنكم سيرا عما ذلك حشر علينا فتننا انما نحن على
 سائرهم لوزن وما انت عليهم حيار فذل بالليل فحار
 حشر ايات بلا خلاف من البر عن يوم تسفون مسددة السرا على معنى
 تسفون من اذ هو اهل الباطن في الشين لبارت بخروجها الناحور بحسب السنين
 من يفتشقق وحده احدى الباطن والتسفق التفتق يقول الله تعالى الله عليه
 السلام والمراد به جميع المخلوقين استمع اي اصغ الى النداء وتوقعه يوم ينادي المنا
 دي فالتكاد انما بطريقه ما لان فكان الناس يدعون فيها فقال لهم يا معشر
 الناس من هو الذي الى الموقف الجبراه الحساب وقيل ينادي المنادي الصبح الذي يبيت
 المقدس فذلك قال من كان قريب من قول ما تنها العظام بالاله فوفى لفصل
 القضا وما اعدوا في قول قتادة من كان قريب اي سمع اكلوا على علم
 به واخذ فلا تفي على جند لا قريب ولا بعيد وقوله يوم سمعوا الصوت
 بالحق والصيحة المروءة والوجرة في الصوت الشديد ونفقه المنة تقول
 صاح صياحا وصيحا فهو صاح ونصاحوا في الامم نصاحا وصيحا نصيا
 وصاحبه مصاحبه وهذه الصيحة هي النفخة الثانية للمحشر الى ارض الموقف
 ذلك يوم الخروج اي ذلك اليوم الذي يصاح منه هذه الصيحة وهو يوم الخروج
 من القبور الى ارض المحشر الموقف لما قال يوم يدع الداع وقال ابو
 عبيدة هو امر من اسمها الله يوم الخروج وقوله المحشر محشر وميت
 والينا المصير اي من الله تعالى عن نفسه ما به هو الذي محشر وميت محشر
 بعد ان كانوا اموانا من محشرهم بعد ان كانوا احياء من محشرهم يوم القيمة
 والى الله يصيرون من محشرهم يوم القيمة يوم سوا الارض عنهم سوا عما
 اي اليها المصير في اليوم الذي تسفون الارض عن الاموات سوا عما اي سوا
 لا ما حشر فيها من قال ذلك حشر علينا اي سهل علينا غير شاق
 والحشر الجمع بالسوء من كل جهة من قال الحق اعلم ما يقولون يعني هو لا
 الكفار من محمد بن ثوبان وانظارهم اليه والنشور لخلقنا على ما
 امرهم ش وما انت عليهم باجبار قال الحسن ما انت عليهم برب عاينهم
 ما عملهم واما ما الخاني لهم ومن وما انت عليهم فقط في عالم الروحاني

ذلك في الاكرام لخراسه بخرم انبياءه والمومنين على طاعته وقوله
 الا دخلوا عليه يعني دخلوا على امرهم وقالوا له سلاما على وجه الخسران اي اسلم
 سلاما فقال لهم هو اما عن ذلك سلفا وقربى سلموا اليه ارباب عليه السلام
 قال يوم من يومين اي في يومين من يومين والامارة في صحه الامم وبعدها
 مرار وميله الاعوان واما حال منكرته لانه لم يكن يعرف صلته في اضيافه
 وسماهم اليه اضيافا لا يعرفونه في حقه الاضياف وعلى وجه محضه ومعنى
 سلاما اي سلم سلاما وقوله ما سلاما اي سلاما لنا فعولاه فواع الى الله
 اي ذهب اليهم جميعا فالتوع الدهاء في حفي بلع بروج ووعا وروغنا وراعه
 مراوغة وورطعا واراغة على لنا اذ اراده عليه في حفي ايقا وروحه وقوله
 فاجعل مني في العجل واجعل البقية الصغرى ما خور في عجل امره لقوله فيلاديه وسمى
 عجولا وجهه عجاويل وقال فباده ان عامه مالى الى العماره عليه السلام البقية
 والسبب في ذلك السجود على الخمر من سمننا وسمنه بنميننا واسمنه ايماننا
 وسمى بنميننا وسمننا من هذا القول ففعله اليهم اي اياه اليهم وقوله
 من انهم وقال لهم طوره لما ارادهم لا ياكلون عرض عليهم فقالوا لا ناكلون في الكلام
 حدث لانهم لم يسموه الله فامسكوا على العجل فقتال العاطلون ولما امتنعوا
 من الاكل اوحس منهم حنقه اي حاف منهم ووطن اليهم يريدون سوا والاحاسر
 الاحساس بالسي خفيا او حسرت حسرت اجاسنا وبوجسرت بوجسنا ومنه قوله
 ما وجسرت نفسه حنقه موسى فقال حسد له الملايكه لا تحف بالرهيم وانا
 رسل الله وملايكته ارسلنا النازل في طوره لوط انه لكهم ورسلا اليهم وعوا اليه فاجابا
 العجل على امرهم عند ذلك انهم الملائكة عليهم السلام وسوده عند ذلك
 بعلامه علمهم فيكون عالما اذ اكبر مبلغ قال مجاهد المنيش لم يسمعوا وقالوا
 هو سوادهم وساروه وهذه الصفة لها لا لها في طامسعت الشناره اذ انه
 ساره ابلت في صوره يعني في صوره في قول ابن عباس ومجاهد وسفين وقال مجاهد
 وسفين انها في ثمة فصكت وجهها مالا لاسر عباس لظننه وجهها وقال السدي صر
 وجهها بعباد وهو قول مجاهد وسفين في تلك الصورت ما غتمه سليله وقال السدي عجم
 والنفس بالبحر عجم كلف الله والعقبي المستعده والولادة للبراد انه وقال
 الحسن العسقلاني العاقبة اصل العجم السده مما حان في الحديث تعقمت اصلها الخثر كثير اي

تشدد ملايكته من السجود ودا عقام اذ العباد اي استند حتى ايسر من ان يراهم
 الامم من فاصله بسد بعضها من العقمة سباب معلية ان شئت بها الا
 تلامد وعصمت المراه فهو معقوبه وعقمت والواعصمة انما ورجل عقير ميل
 المراه من قوم عقير والبع العقير اي من السحاب للمطر والملائكة هم قطع الولد
 لان الخسران قال الله على الملايكه ان الملايكه عندك للملايكه ميل ما يستألف به قال
 ربك ما يستألف به ولا تستألف به انه هو الحكيم في افعاله العليم بحايات الامور لا تخفى
 عليه خافيه والمعنى كما ان اخبارنا وبنا وتنا لا تسلك في يدك قال الله ما يستألف به
قوله في شئت قال ما خطبكم اليها المرسلون قالوا انا ارسلنا
 الي قوة مختصة من الرسل عليهم خصال من طين مسومة عند ربك
 للمشيقة فيمن نجا من خبايا فيمن نجا من المؤمنين نجا وجزا فيها غير
 بينة في السليمة ودر كفايتها انه للذين تحافون العذاب في السليمة سبع
 امانات بلا خلاف **قوله** لما سمع امرهم عليه السلام من المليك له بالعلام العليم وعلم
 انهم ليسوا بسواد ولا اضياف قال لهم ما خطبكم اليها المرسلون اي ما سألواكم
 هو اذ من الخليل فكاه فاند حمر لا وجيل فاهو ومنه الخطبة الكامل سبع
 ما تحمد والتحميد والخطاب ايجل من التحليل ومولاه انها لا تلي ولا جمع لانه
 مبهم بمعنى المار عنه ما عده وعنه طوره من فتما مله كما يلزم التي وهذا
 كقولهم من رت بالرحمن فيمن يلمعه في بيته ما سمعه في اعوانه فاحانت
 الملايكه فقالوا انا ارسلنا الى قوم مختصين على صراط لا قدر لعقمته اسوقوا
 النطق والملايكه لرسول عليهم خصال من طين مسومة عند ربك للمرسلين
 فالمسرف الحكم والمعاصي وهو صوره ودر كنه حروج عن الحق ونقص
 ان سران الامم ورواها من غير الحق وليس في الاكثار طاعة الله في
 ولا في نفعه امار لانه سابع على معصى الحكمة وارسال الرسول اطلاقه بالامر
 الى المصير الى رسل الله فالملايكه امروا بالامر الى قوم لسوط لا هلاكهم
 فارسل الخبايا والاطفا والسنة في رسل ولا من سله والمسوومة المعلمة
 بعلامات طاهره الحاسه لان السوومة بالسبب الى ربح العلامة الظاهر وهو
 له على سببها المحرور منه قوله مما دلل في تحمسته الله الملايكه مسومة والجم
 الفاطم للولجب بالماكل فهو لا حرموا نطق الامم باللف اصل الصفة الذلوع

في هذا طبع العبد

الحروف في الخارج وتعدّل الحروف في الجانوس وسائر المقاطع ما ينصبها المعاني
 ويهذب السائر بالحجاء في موضعه والاطباء في موضعه والاسعار في موضعها
 والخصبة في موضعها والخراج في ذلك في الحكم العقلية بالبرهان فيما ينبغي ان
 فيه والتزهيب صاين في اشهره منه والحجة التي يبرهن بها الحق من البطل
 والموعظة التي يلقن للعامل الحق وقوله ام خلقوا من غير شي معناه اخلقوا
 من غير طاقا وهم الخالقون لغو سهم ملا ما ضرر لا في الله ولا منه هو عمل
 نهاهم عنه ومن المعنى اخلقوا من غير شي معناه اخلقوا الغير شي اني اخلقوا باطلا
 لا لغرض ومن المعنى اخلقوا من غير شي ولا ام ولا يخلقون كما ان السموات والارض
 رزق خلقنا من غير شي فاذا هم اصعب السمع الذي خلق من شر ان كان مخلق لا
 من شي بهلاك ما دونه بذلك اولي ومن المعنى اخلقوا من غير شي بغير الله تعالى
 فلا يضره ولا يسهون فهم لذلك ما ضرر وقوله ام خلقوا السموات
 والارض ولا يخرعونها فلا ذلك لا يقدر في الله ان يخلقهم من قال تعالى لا يخرعونها
 فان لهم الاهاب في العباد وجده ولا يقدر في انكسني رزقه الله وقوله
 ام عند هم خزان ربك معناه اعند هم خزان رزقه ربك وخزان رزقه مقد
 ورائه لانه قد رزق كل جنس على ما لا نهاية له فشيء ذلك الخزان الرزق
 اسما مختلفه والمعنى كما انه قال اعند هم خزان رزقه ربك فعلموا ان كل
 مورد على خلاف ما يحبون ام هو السبطون على الناس وليس عليهم سبط
 ولا لهم ملزم ومعلوم السبط الملزم عنده لئلا من المور ففهموا وهو ما خوذ
 السبط يقال سبط سبط سبط وهو في علم السبط ونظيره سبط
 سبط ومن السبط الملك القاه وقيل هو الجبار المتسلط ومنه قوله
 لست عليهم سبطون يقولون سبطت على احد من خولا وقال ابو عبيده
 السبط والراب والسبط والسبط والمهم والكسب اسما حات مصغره
 لا تظن لها وفرا فاده سبط هي الظاهر معنى لست عليهم سبط وقيل
 ان سبطه ابو عمر وان عام والكسبي السبطون في السن الهامون بالصاد
 الا ان حزن سبطه الصاد ان جاد قوله ام لهم سبط سبط هو هذا السبط من
 الرامون من شعيب والبرحه من الرامون سبطا محمدا وقال جعلت
 ملانا سبطا لخصي اي سبطا وقال اسبقيل

لا يحدر المواجهات الاول لا ينبغي له في السموات السلاسيم
 فحاشه قيل ام سمعوا الوحي من السماء ففهموا ما هم عليه وردوا ما
 سواه ملات مستمعون سلطان من اي حجة تظهر صحة قوله الاستماع
 الا صفا الى الصوت وانما من كل ذلك ان كل واحد في ما لا يعلم سداه العقول
 فعليه اقسامه الحجة وقوله ام له السات ولكن السات معناه التي السات
 وربه السات فصاحبه البين لعل كلمه من صاحبه السات وهذا عابه
 العهل لهم والفضيحة عليهم وقيل لو كان اعدا الاولاد عليه لم يكن
 ليجاز على البين السات فذلك على ان في اطل حله مما وصفوا الله تعالى به
 من ايات الملائكة بنات وقوله ام تشاء ان ياتيهم من السماء البهم
 يدعاهم انما هم الى الله فهم من مغرم متقلون في المغرم الزمان العدم في
 الما الى على طريق الابدال والمغرم ليعاقب المال وعبد ابدال واصله
 الملائكة في الحاج منه انهم لا يظالمون بالدين بالحاج ومنه ان عبد الهالك
 غراما في الحاد اياما والمغرم لانه يدرم وجهه المطالبه بالحاج لا يمكن دفعه
 والمسائل المحمودة عليه ما سيجله لبقوله
قوله له تسبانه ام عند هم الغيب فهم يكتبون ام يبدون كيدا
 فالنبي كنفوا من المكشوفات ام له ما له غير الله سبحانه عما يشكون
 وان سواد كنفنا السات ما قضا يقولوا استجاب مولود فذلك حتى
 لا يتواوه من الذي في شئيه ثقت يوم لا يعرفون كيدهم سيات ولا
 ان تصدوت وان للسر طمنا اعنا اذور ذلك والسر كثر فلا يملون
 واصبر حليم ربك فانيك يا عينا وسبح حمد ربك حتى تقوم ومن الليل
قوله اذ بان الخوف مع اناب بالخلاف
 عام في مورهم السات على ما ليس فاعله المامور به السات افاض الفاعل
 الهم والافان بها الضعوق ولا هو مصعوق وضعف هو صاعق ويون
 عن عامي اصاده موب بصرايا وكسر العسر معن يحصلون في الصاعقة
 ومن الصعق الهلال يصحبه صدع القلب ومن الصعق عند النفي الاول
 فالسوم ان قوله ام عند هم الغيب فهم يكتبون جواب امولهم ان ظن
 امولهم على ما يدعون حقا ملا الحنة لقوله ولئن رجعت الى ربي لوجدت

انتشرت وقيل الغر على طريق الخضر كما قال الشاعر وهو الراعي
وانت بعد الخبز مستجيب سرور ما نرى الاكلين جهودنا
محمية شجرة مذابة صافيه في اهلالة كاهها مستجيب سمين وقوله اذا هدي
فلم يغناه اذا هوى للغييب ودل على ما فيه والعبر من صرف على الطلوعه
وعذوبه ولا علكه ذلك الا الله تعالى وول كان الهراث ير احوما ويز اول
بروله واخره عسر وسعد كره الفراء وعينه والنج هو الخارج عن الشيء
بحروج المنتشي عنه والهوى مثل الطباع الرافقه الاستماع وهو مقصور
وجمعه اهوا والهوا الذي هو الجود ممدود وجمعه اهويه وقوله ما ضل صاحبك
وما غوى يعني النبي صلى الله عليه وسلم عن الحق وما غوى اى وما حاط عن اصابه الرشيد
قال غوى يغوى اذا خاب قتاله الشاعر
فمن يلق خيرا عمدا لاس امره وان يهول بعد على الفخ لا يما
اى يحبه وما سطوع عن الهوى اى ليس سطوع عن الهوى اى الهوى لا يقال
رمت بالهوى وعن القهر والمغن انه لا تكلم بالفران وما نوبه اليك
عن الهوى الذي هو مثل الطبع ان هو لا وحى يوحى معناه ليس الذي يلو عليه
من القدر ان لا وحى اوحاه الله اليه فالوحى انما القدر الى النفس
الا انه صلب بالعلم فيما يقينه الملك الربى والسر عرس الله تعالى ومنه
قوله فاوحى اليهم اسماءهم وعشبا وقوله واوحى اليك الى الجبل
اى الهما مراشدها وهو راجع الى ما قلنا والقى المعنى الى العرس حتى
وقوله علمه سيد الغوى قتال اى عاين وماده والرسع هو حبل عليه
السر سيد الغنى نفسه وعلمه والقوه هي القدر وقد عمل القوه على
الشده التى صلا به القدر كقوى الجبل وقوله دومره فابتنوى صفة
جبريل عليه السلام اى صاحب موهبة القوه واصل الموهبه سله القبل وهو ظاهر
في الجبل الذى سقره القبل حتى يهوى الى ما يصعب به الجبل بحسب الموهبه على
القدر لانه يحسها والافعل كما سخرن والافعل بالاله فالمره والهوه وا
لسده بظاهر وقوله فاستوى معناه يستوى تعذر القوه فانه استوى له
الامور بالقوه على التدبير ومنه قوله ما سعى على العرش اى لم يستول عليه
السلطان والقهر وقال اى عاين وماده معنى دومره ووصفه خلقه حسن

وقال مجاهد وسفيان وزيد السبع وقوه هو حبل والمره والحد المره
ومنه قوله علمه سله لعل الصدق لعل لا لنوم من سوي وقيل ما سوي حبل
ومجد عليها السله لعل الا على اى سها الفنا عند المعراج وقيل هو قولان
احدهما انه مستند وخبره وهو موضع احوال وقدره دومره فاستوى في حال
كونه بالافق الا على الثاني انه معطوف على ما سوي وحسن ذلك ان سله
هو انشد القفا المرار السبع صاب عوده ولا استوى والخروج المتقصف
وقال الزجاج لا هو ز عطف هو على الصمير مع ما كبد الا في السبع وقال
عالي اذا سار باوا وانا فدا لا ما على المصدر وقال السبع ما سوي معنى
حبل وهو كناية عنه على هذا وفي الوجه الاول هو كناية عن النبي صلى
الله عليه واله وقال فاده الا فوق الا على الذي اى منه النهار وقوله هو
مطلع الشمس سيد الغنى امر الله دومره اى وقوه وحسبه وقيل فدا
ستوى حبل على صورته الى جلى عليها لا حبل كان يظهر من ذلك للس
علمه الحبل صورده بل وقوله مردا فدا لي قال الحسن وماده والرسع معنى
حبل على السله منه فدا حبل وماده مردنا اى يرتدلى فدا وقال الزجاج
معنى فدا وتدل على احدلان المعنى لانه قرب وتدل على ادى القرب كما قال دما طار وقوله
والهوى مردنا حبل الى محمد فدا لى الله والسماء فكان فاد فوسين معناه كان
بينه وبين حبل مقياد فوسين والفتى العريه بل اقرت منه فدا معنى او
الا به معنى الاول وله وارسلناه الى ما به الف او يزيد حبل معناه فزيد
وقيل لى راي حبل في صورته لستما سجاح في قولك مع عود ومعنى قاب
قوسين قلنا الوتر الى وسر من اوانى منه واقرب وقوله فاوحى الى عبده
ما اوحى فدا اوحى حبل الى عبد الله محمد ما اوحى فدا اوحى الى عبده
محمد ما اوحى ويحتمل ان يشرح ما معناه ما يحتمل المصلح والفسر فادى
الى عبده وحيا ويحتمل ان يكون معنى الشىء وتقديره فاوحى الى عبده الذي اوحى
الله والمعنى اوحى حبل الى محمد اوحى الله ربه تعالى وهو قول ابن زيد
وقوله ما كذب الفواد ما راي قال ابن عباس راي ربه عليه وهو معنى
قوله علمه وانما علم ذلك بالامان التى رايها وقال ابن مسعود وعائشه
وماده راي محمد حبل عليه السلام على صورته وقال الحسن معنى ما راي محمد

الله تعالى ملكوته وقال الحسن بن علي ما راي عرج سرج محمد صلى الله عليه وسلم
 وحسده الى الارض وفتالات النفس من ذوات الطاهر من ذهاب اصحابنا
 والمسيه هورنا احبارهم ازايه صعد جسمه حيا سليما حتى راي ملوك السموات
 وما ذكره الله انه راه فانه راه بعين راسه ولا يرى ذلك المنام بل كان في
 النقطه وقد ساد ذلك في سورة بني اسرائيل
قوله سبحانه ما كذب الفؤاد ما راي انما رآه ونذ على ما بين ذلك
 رآه نزل اخبرني عن سيرة المنتهية عند هاجنه الما وني ان رآه
 السيرة ما يغشى ما راي البصيرة وما لم يلق في آيات ربه الكبري
 افرايتما اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى عسى ان يكون
 من اهل الخوف الاعاصير وعقوبه امور ونه معنى ان يحد ونه وهو قول ابن همام
 في الاحول لغتار ونه معنى ان يحد لونه في ان يحد ربه قلبه او ايات الله وعجائبه
 وقول ابن عامر رايه همام وان وجد ما كذب مسد هذه الدال بالاف
 بالحديث وقول ابن كثر والاعشى الا ان رايه عال ومناه مهموره مدوره المبال
 من مصوره وهما لغات نقول الله تعالى انه لم يكن فؤاد محمد ما راه
 عنه معنى لم يكن محمد كبل صلوع والفؤاد القلب وقال ابن عباس
 عن ما راي قلبه وقال الحسن بن علي راي ربه قلبه وهذا يرجع الى معنى العلم ومغنى
 ما كذب الفؤاد ان ما توهم انه معنى سيبا وهو كبراه حجه كمله لغناه كالراي
 للسراب سوهه ما اوتى لها بعد فتيوهه سرابا وسدد اراد لم يكن
 فؤاد محمد ما راي عنه ملاقات الباهرات فعداه ومن حفته ملاك العرب
 معنى هذه اللفظه بحفته معولون صدقني زيد وكلمني حيفا وصدقني وكلمني
 فعلا واستد وكلمني صدقني والمرسفة كتابه والهرو من الروية
 النقطه ومرتبه في المنام مدروية السيرة النقطه ادراكه بالبصر على الحقيقة
 ورويته في المنام بصورة القلب على يوهي الادراك حاسه البصر غير ان
 يكون كذلك وقوله افتخارونه فمن قضا افتخارونه اراد ان يحد فديرا
 افتخارونه اراد ان يحد لونه وتخاصونه ما خود من الكبر وهو المجادل على ما يبي
 عن علي السلي الذي سواه وقوله ولقد رآه اخبرني قال عبد الله بن
 مسعود وعائشه ومجاهد والربيع راي محمد حبر بل عليهما السلام دفعه اخبرني ويدوي

انه راه في صورة التي حمله الله عليها مرسى وقوله عند سيرة المنتهية
 بل هي سيرة النبوة بل انها سميت بذلك لان ربه الملكة عليها السيرة
 سيرة النباه في قول كعب وقيل سيرة المنتهية في السما السادسة اليها منتهى
 ما يبعث الى السما في قول ابن مسعود والنحال وقيل لانه سيرة النباه ارواح
 الشهداء وقوله عند هاجنه الما في معناه عند سيرة المنتهية عند المقام
 وهو حبه الخلد وهو في السما السابقة وقيل انه جمع فيها ارواح الشهداء
 وقال الحسن بن علي في التي تصور اليها اهل الجنة وقوله ادر عني السيرة
 ما يغشى معناه يغشى السيرة والنور واليهما والحس والصفاء الذي يروى
 الا انصار ما ليس له واصفه منتهى وقال ابن مسعود ومجاهد ويدوي ذلك عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه يغشى السيرة فراس الذي هب وقال الربيع عن عتيها
 من النور نور الملايكه وقوله ما يغشى ابلغ لفظ في هذا المعنى والغشيان الما من
 الغشيان معناه غشا غشيانا وقوله ما راي البصيرة ما راي
 عن النور المطلوب والربع الذي هب عن النور المطلوب فقال زرع بصره وقلبه
 يزيع ربيما ومنه قوله فلما ان غوا ازاع الله قلوبهم وقوله فاما السيرة ملوك
 راي فتيه بصره فتيه به من النور المبل عن الحق وما طعى معناه ما طعى البصيرة
 ذهب مسد سيرة ما قيل ما ارتفع كارتفاع الطائر عن الجوف لم يسهده الطائر على السيرة
 ملوك على سيرة الطائر على الجوف كارتفاع الطائر عن الجوف لم يسهده الطائر على السيرة
 والما في نظار رايه في الطقاء والبقاء والمعنى ما راي بصيرة ما طعى ما
 حار القصد ولا عدل في رايه حبر بل وقوله لا افق وقوله لدر راي ما رايته
 الكبري سمى رايه راي السيرة صلى الله عليه وسلم راي ما رايته وقوله لا افق
 انها وهي البصيرة التي مضت عندها الايات في معنى حفتها والامر هو السيرة
 مد لا عسره عنده في معنى حفتها وقيل راي رايه في رايه اخضره رايه في رايه
 سدا لا فوس قول ابن مسعود وقوله ادر اسم اللات والعزى كانت تعبد هاهنا
 اغتفار وهي حجر من عبيد اللات صنم كانت تعبد بعد وفاته كانت
 صخر عظيمه لهدل وخذاعه كانوا يعبدونها فعمل لهم حبر واعر هذه الاله
 التي رعبدها فعدون معها الملكة فبرحمون الملكة بنات الله فوحيه
 الله تعالى في رايه رايه حبر بل وقوله لا افق والوجه في رايها هاهنا ان

وقال ابن عباس ومجاهد عن ابي علي في قطع العظام ما يقطع السرطان واسفاد
التي من جدي بالرحمة وهي ملاية صنع الماء اذ بلغ الحمار اليها يسر من الماء
فمنعنا صفتها اي ملايتها التي يوسر الماء قال النبي صلى الله عليه وسلم
الحمر وكثير الطعان اذا غلبت وكثير اصابعه اذا اكلت فلعل سببا في
النبه اذا قل ربه والا صل واحد وصل العنقه صخره سلع البها حاور السر فلا
منته اخبر وقوله اعده على الغيب فهو يبي ابرار على ذلك وهو الذي
يولن اعطى في السلاسل ما له ليعمل عنه خطأ في ما لا اعده على العبد فهو
منه على صفة الذي وعد به ليعمل خطابه
قوله يستجاب له امر لم يتبين ما في خوف موسى وابنه الذي
وفي الاثر وازره ووزر اخبري وان ليس للانشان الا ما سعى وان
سعى سوف يفتي في جزاءه لجزا الاولين وان الزك المتشبه وان
هو اتيك وان شئ وان هوامات واحياء وان خلق الزوجين الذك
والانثى نطفة انا متني **•** اطر عرسه ايه لاطلاف **•** لما دع الله تعالى
التي اعطى ملاية وكلي في ان ليس عند الله الغيب بعد وويل ان
يعمل خطابه سر السر وعنده لم يتبين ما في خوف الا ساد لم
ذلك ومعنى امر بل وسعد بل لسانا في خوف موسى والصحة جمع صنفه والمراد
هاها ملبوس الحكمة لانها كتب الله وقوله وان هم الذي في ارضي
صنف ابراهيم الذي في ارضي في محبة عليه لله عروج ولست حارج هذا
البحر وقال مجاهد واسم الذي في الاثر وازره ووزر اخبري وقيل في سائله
ره في هذا في غيره ذكره سعد بن خبيب في فاده واسر به وهو البر بالهموم
قوله الذي في سائله في ولد والسانه في البار وكسبه في الدعا الى الله
عالي مو في ما عليه في جميع ذلك وقوله كالا يربا ربه ويدا اخبري في الله
عالي في خوف ابراهيم في موسى الا يربا ربه ووزر اخبري ومعناه انه لا يواحد
احدا من غيره قال قد ووزر اذا السب اثما ووزر وهو الاثم وهو وازره
والسر للاسك الا ما سعى في معناه السر والجزا ما عمل دور ما عمله غيره
وهي دعا الى الامان من اجاب اليه فهو محمود عليه على طهر السبع وعكاه
ماط عمله صار له الحمد على هذا ولولا عمل سببا ما لم يحق جزا لا سوا ولا عقابا

وقوله وان سعيه سوف يبي معناه ان ما يفعله الانسان سعي في هذه الدنيا
منه ما بعده عن انه سعي في عليه اما من يواب او من عذاب ومنه قوله
جزاه الجزا الاول في الحاس على اعماله الطاعات ما في ما سعى في الاواب
الدام والها في جزاه عابده على السعي وقوله وان الى ربك المنتهي معناه وان
الى يواب ربك وعقابه لخر الا موزر والمنتهي هو المصير الى ربك بعد ايام الاول
عن حال قبلها فلهذا سئل في معنى العبر للبحر في دار الاخرة منتهى في المصير فلفظ
العمل على حال اخبري والمسهى والاحر واحد وقوله وانه هو احملا وابلي سلك
افعلك ما في فعل سبب ذلك السرور والخرن في ما يقال احملي فلان وابتكاني
اذا سبب ذلك ما تقع عنده فيملي في كاي فيملي هذا الصمك والبار فيملي
سان وقد سأل الله تعالى في صمكا وامليلا وليستوا كثيرا لولا رخصت
للحس في لك وبار تعالى من هذا الحديث في صور وصحكون وقال في اليوم الذي
امتوار في المصار في كوت وسبب الصمك البهم وقال الحسن الله تعالى هو
الحالق العمل واليد واليد في السمور الوجه عن سرور وعجب في القلب
فاد انهم على الانسان من ماله في دفعه فهو في الله الذي اعمل وابلي
والبحر ان الدمع على الخد عن عمر القلب ورمالي الخ فان عن فرج
ما رجه مذ كوت في فكه عن رقه في القلب يغلب عليها العود وقوله وانه
هو امات ولحياء معناه انه تعالى الذي على الموت فيملي به الاحياء بعد على
الموت غيره لانه لو قد على الموت لقد على الحياه لان الفاد على السق فانه
على حده وقد احدث على الحياه الا الله ولحياء هو الذي يمل على الحياه التي
عابها الحيوان لا تقبل عليها غيره في جميع المحدثات من ايضا الله الذي خلق
الدوحين في الدنيا فيهما والاشي من نطفة اذ اقمي في خلق الذك والانثى في النطفة
وهي ما الدحل والمواد التي على منها الولد اذ اقمي في اخرج المني منها
وحصل في الرحم على الله تعالى منه الولد اما ذكرا واما انثى ومعنى اي يمل
على سيرة رحرا الا في واصله التقدير بولور مني فيملي فهو ما اذا قد في الشا
ما معنى اللانثى اي يمل منه التمني في سيرة المعنى لا في تمناع به
قوله يستجاب له وان عليه الشاه الاخبري وانه هو اخبري واقني
وانه هو رب الشقي وانه اهلك عاد الاولين ومودا ما ابلي وقوم

ابلغا لما امره بليغته الى امته وقوله واليه الاول من جملة الرسائل
 معتمداً وان كان هو واحد كما يقال هو من بين انوار كواكب
 قوله ارفق لانه معناه دنت القيمة وهي الدانية قال التابعه النبي
 ارفق الرجل غير ان رجائنا لما نزل ببركانا وكان قد
 زهير بالسياسة وامسى الشبهة قد ارفقا ولا رى لسياسة ذاهب خلفا
 واما سميت القيمة ارفق وهي الدانية لان كل ان قد ربه والهمه مدركها
 لا صافه الى ما مضى والمدة من الدنيا الى الله تعالى الدنيا وقوله ليس لها ربه
 الله كاسمه معناه لا يقدار معها الا الله وحده وليس على غيرها وليسف
 عنها سواء وسلك كاسمه اي جماعه كاستفاه او نفس كاسمته وكور ان يكون
 مصداق مثل العاقبة والواقية فمخور المعنى ليس لها ربه دون الله ليسف اي ذهاب
 اي لا يقدار احد غير الله على ردها وقال الشيخ هو صفة قوله لا عليها لوقتها
 الله هو وسلك كاستفاه بمعنى الانكشاف لقوله ليس لوعتھا فانه ومثله
 ولا يراد بطلع على جانبه منكم الا فليلا منكم اي خبايه فالسما مد اللاه فيقال
 دع عنك سمودك اي امرك فكانه المستمر في الله هو فالسمود سمودا
 فهو سامد قال الشاعر قبل مر فانتظر اليهم سمودك السمودا
 وقال الخازن اسمها اي غنى وقوله فاسموا الله واعبدوا الله
 تعالى بالسجود له والصلوة واربعه حلالا محصيا لا يردون له احد في العباد
 معاني الله عز وجل في ذلك دلاله على ان السجود لها هنا فرض على ما ذهب
 اليه اصحابنا لان الامر ببعض الوجوب

سورة القم

مكمل لا خلاف وهو خمس وخمسون آية لا خلاف
 بسم الله الرحمن الرحيم
 قوله **بسم الله** اقتربت الساعة وللتقوى القم وان يسودا الله
 تعرضوا وتقولوا نحن قوم متقون وكذبوا وابتغوا الهواهم وذل امر
 مستفاد ولقد جاءهم من الانباء ما فيه من درج حكمة بالغة فانه في الله
 خمس الاب لا خلاف

الباقي من الرفع على انه جنس كل هذا الخبر راسه تعالى يدنو الساعة وقرب
 او انها فقوله اقتربت اي دنت وقربت وفي اقتربت مبالغة كما ان اقتربت
 مبالغة على القلة لا الاصل اقل طلب اعداد المعنى بالمبالغة خوفاً من اذا
 اخذوا بالمبالغة في اتخاذهم وكذلك اخذوا بالساعة القمامة وقال
 الطيبي يمدحهم اقتربت الساعة التي يكون فيها القيمة وجعل الله تعالى في عباد
 ما تدينوها الساعات القم المذكورة معناه في الآية قد مر واحسن من السق
 القم واقتربت الساعة من انكرا سباق القم وان كان حمل الآية على كونه
 مما بعد كالحسن الصبي وغيره واختاره البخاري في ذكر طاهره ان في قوله
 اسر في قبيل النانية في جملة على الاستقبال محار وقد روى اسباق القم عبد الله بن
 مسعود وانس في ذلك وان عزمه وحده وان عباس وجبريل مطهر ومجاهد
 ورسولهم في قوله الساعات لا يعتقد خلافه من حاله من لشدوده وان القوم
 استهزئوا به في حجة فلم يستخروا احد فدل على صحة وانهم اجمعوا عليه بخلاف
 ومجاهد لا ينفق الابد ومن من في اسباق العبد لكان له على اهل الاقطار
 فقد اقبلت له عوزا بحجة الله عز وجل ولانه كان لاي يجوز ان يكون الناس كانوا
 ساما على علموا به كانه لا يستمر الزمان الطويل بل رجوع فالنام في الحال والمآل
 مدلوله قوله وان يسودا الله تعالى ان يكون اخبارا والسعير غبار الكفار من سبيلهم
 راوا معجزة باهرة وحجة واضحة تعرضوا عن ماله والافتقار لصحتها عاراً وحسناً
 وسائره ويحرم مستمرا في شبه بعضه بعضاً وقيل سحر مستمر من رضى السما
 ونفال مجاهد وماده معناه ذاهب مضى وقال قوم معناه سديد امر الجمل
 وهو شدة قلة وقوله وكذبوا يعني بالآية التي ثابتهوها ولا يفترون بحجة
 ولا صدق من طهرته على يده واسمعوا في ذلك الهواهم يعني ما ميل طبايعهم اليه
 فالهوى رقة القلب ميل الطباع كرفة هو الجونقول هو من هوى هو اقهر
 هو اذا مال طبعه الى الشئ وهو هو النفس مفطور فامته هو الجور فمذود
 وجمع الهوى وهو هوى انا الخلاء في الهوا والمصد الهوى في الاسم الهوى
 وقوله في كل امر صدق معناه كل امر خير او سر مستفاد حتى
 محاربه اما في الجنة او النار ذكره مائة مائة ولقد جاءهم من هو لا الكفار
 من الاسما عن الاخبار العظيمة بل من قوم من الامم والانا اياهم التي تفظ

بالنعمه مع ضرب البعير للنعمه ونقيضه لغز النعمه ومثله الخمر على النعمه
 بل حزن تعالى عن لوط بانه الله قومه نطشه الله وهو الاخذ بالعذاب
 فخذلك اخذ الله عن رجل اللوط باشد العذاب لا ينفك ومن الاخذ
 السما وقوله فتماروا بالله اي تراءوا على وجه الحدال بالباطل يقال
 مامى القوم ماميا وماراه مامراه ومراء ومراه مراء اذا استخرج
 ما عنده والعلم بالمسي وقوله ولقد رادوه عن صفه اخبار من تعال
 بان قوم لوط طلبوا منه ان على يدهم ويرصفه لما يريدونه والفا حيشه
 والضيف المنضم الي غيره على طلب القذى او كائنا انوا لوطا على هذه الصفه
 الى ان يصرهم والله ملائله الله ارسلهم الله لا هلاكهم وقوله فطيسنا
 لعينهم والطيس محو الا برها بطل معه اذ رآه طيس طيسا وطيسا وطيس
 الكتاب طيسا وطيسا الربح الا مارا ادا منها ما شئى عليها من
 الرباب فال كعب من هم وكل نطاعه الدفنى لها عروسة على طامام
 الاعلام مجهول فال لصوره فاد عميت ابصارهم وقال الضحك الاله رخلو
 الله على لوط فلما لم يردوا سالتوا عنهم وانصرفوا وقوله قد فوا على
 فله معناه قلات لهم الملائله دوقوا عذاب الله فله اي وما حوقله
 عذابه مما قال تعالى ولقد صبحهم يوم لوط بكه بصبه على الطرف فاذا
 لوت بل يومك لم يصره وارادت بكه والبرانه صرعه وصله عده
 عذاب مستقراى لست بهر حى هلكوا جميعا وقوله قد فوا على
 ونذر قيل انه قالت لهم الملائله ذلك وقال قوم القائل هو الله تعالى قال لهم
 بل لا اله الا الله عند طيس لعينهم والسمال بهم ومنهم بالحجاره دوقوا على
 قلات وقوله ولقد استنار النصارى للذكر فله من كرهه براه هذا الوجه فيه
قوله سبحانه ولقد جاء ال فرعون ابنته كذبا ياتنا
 كتابا فخلقناهم اخذ عذرا من مقتله الكفار اخبروا او لا يجرؤ
 للمبراه في التبراه فقولوا جميع منتقم منهم والجمع والبولون
 التبر قبل الساعة مؤعدهم والساعة اذ هي وامر **سنة** ايات
 للاخلاق **سنة** وسرايح وديك منهم الجمع بالبولون على وجه الاخبار والله
 تعالى نفسه المأمور بالعلو بالسر فاعلمه اخبر الله تعالى عن ال فرعون

انه حاتم الذهب وعمل ان يكون جمع نذره وهو الرسول المخوف وعمل ان يكون
 المصادمة لادار على ما مناه ومعناه انه جاءهم العورث ومعاصي الله
 من الوعد عليها من اخبر عنهم ما هم كذبا ياتنا من حجتنا من هيننا لها
 وال فرعون حاصه الدين نواستقامون الله بالقزايه والمواقفه في الذهب
 وقال آل القوان آل الله لا به منزله الا ايع الحاصه والاصافه والاذنار
 والعلامه موقوع المخافه ليقى الله والادار من الشكر والاكثار وهو جمع
 يدبر وهو الرسل والداعي الى تكذيب الرسل الشبه الداخله على العقل والقليل
 والعاده السيميه وعمر ذلك من احسن تعالى انه اخذهم بالعذاب والاهلاك الاخذ
 عن مقتله وهو القاهر الذي لا يهر ولا يغال مسد على جميع ما يريد له كرهه
 ورأته برضا الكفار كرهه من لا يمل عن لغاير من شره اهل ملكه خسر او لا يمل
 الكفار والمعى اليهم ليسوا بخير من كفار قوم نوح وعاد وثمود وقوله امر الله
 ران الى الربر ومفناط المبراه في الكتب المبركه عذاب الله وقوله امر الله
 نوح وجميع منتقم قال النرجاع معناه ان يكون ذلك اذ لا يكون لهم ويخجل ان
 يكون ارادوا جميع اي يدوا على ما له وخصوصه منتقم اي يد معناه
 وسرور بعضا معناه ما الله تعالى ما لنا الطوبى لهم سهره للجمع معناه
 ان جمعهم سهره وولوع الله على عقابهم ولا يفتنوا اهل الله وكان ذلك
 مكان مواممه لما كفى الله تعالى معجرا له كنهه لخباب الغيبه سل لوره والهم
 المسركون يوم يلبسوا ولبوا ولبوا على ما هو معروف من قال الساعه
 يعى الله موعدهم للحساب ولجراهم انواع العقاب والبرار وقوله
 والساعه اذ تاتي وامر بالادهي الا عظم راهبه والرها عظم سسر الضرر
 مع سده لمرعاج النفس وهو الياهييه وجمعه دوا والراهبه اليه التي ليس
 في اربها حيله والموارد ان على علمهم الفيل والاسر عاجلا كلفهم في
 العنات في الاخوة بل عذاب الاخوة اذ هي واجه والامر الاسد في المبراه وهي
 صوب والطعمه بلوه اليهم مسرا وعمل الامر الاسد في اسرار البلاان
 الاصل هو النور وسل مبراه لسد مبراهها وطلبها الشرح بجله وسل
 الاموال اسد مبراه الفيل والاسد **سنة**
قوله سبحانه ان المحييين خلال وسفر نوبت يسبحون

بحسب الممرات من غير الاستقصاء للحسن ان تقهر اصل المال وهو ذهات
ما كان من راس المال بحسب حسرتا وحسرتا وحسرتا
حسرتا وحسرتا قال الزجاج قولهم احسرت الممرات وحسرت فعلان
حسرت لا تحسروا مع التاء وقد قيل في بعض المصنفين سلا الا حو
به وقوله والارض وضعها للانا من تحتها وعليها وقال ابن عباس
الا ما كل شيء من روح وقال الحسن الامام الاسود والخز قال مادة الام
الحلو وحوز ان يحوز الممرات من غير الباب اذا صوت ونفسه ويسمى كلما
يصوت من فيه اما وملت الواو ونام همزة لعلهم اياه مرقناه
مدين وجه المسافع للحلو موضع الارض فقال فيها فاهه وهو انواع الممار
الذي يؤخذ في السبع منها انواع الملاذ وموت الا متاع فبما ان التي خلقه
لعاده واجبي منه صروب الطعوم بلطفه وكله يلقى بما اوجده ارضوا حده
سبحه باسمه سلب الرمال الفضاضة والنفسه بمحمل الثمره الخرمه
وكل ذلك بعين المعينه على الفكر وقوله والخلدات الا هاهنا الغل
اسم حسرت يقع على القليل والكث والوجه تخله وهو ذكر ونبوت والكام
جمع كرم وهو عاين بمر الخلعه للمر وعاه اذا شغل عليه وفسل الاكام
لبنه الخلعه التي يحرق فيها في قول الحسن وقاده وقال ابن عباس في قوله الطلع التي
منه هو الخلعه وقال الزجاج لما لم يصرف من هذا لانه يعطى البد وقوله
والحب والعصف والريحان فقال ابن عباس وماده وان شئت العصف البز
لان الرياح عصفه اي بطيره سيده هو بها ومنه الريح العاصف قال علي بن
عبده تشبى مذائب قد مالت عصفقتها جدورها اني الامام مطوم
وهو داف الرياح التي اربس عصفته الريح وفسل العصف السرو يقال له
العصفه والحب حب الحنطة والشعير ونحوهما والريحان القزوق قول ابن
عباس ومجاهد والصالح وقال الحسن والريحان هو الذي هو روابه
لحسن عن ابن عباس والصالح الريحان الحب والعوب وهو حو حنا يطلب
ريحان الله اي رزقه ويقول سبحانه وربك انك لم يزل قال الله عز وجل
سما الداله وريحانه فحشته وسادد وفسل اللفظ العاصف والو
كان جبر على يد يد والريحان الباغون المذبح عطفها على الحمد في العاين

وحبه والحب والالعصف والريحان النصب فيها كلها على يد ربح والحب
والالعصف وحلو الريحان الباغون المذبح على يد ربح والحب والالعصف و
فيها الريحان وقوله فباي الا ربحا نكذبان فقال ابن عباس والحسرتا
ده مغناه فباي نعمه بامعش الحزن والسر نكذبان وريحان نكذبان وانه
بحفته وتلخيصه ربح جان على وزن فاعلات فلما التفت الواو والباء الثاني
ساجن قلبوا الواو يا واد غوا بر خففوا لانه السديد لما قالوا هين ليس
قوله سبحانه خلق الانسان من صلصال كالفخار وخلق
الجان من نار من نار فباي الا ربحا نكذبان ربحا نكذبان
وربح المعرنت فباي الا ربحا نكذبان من ربح الجن بلقياس شيها
ربح لا يبعثان فباي الا ربحا نكذبان **ما ان ان لا خلاف**
مولى الله تعالى انه خلق الانسان وانشاه ومعنى به ادم عليه السلام صلصال
وهو الصخر اليابس الذي يسمع له صاقله في قول مادة الفخار اي ميل الطين
طبع ما شاع على صاخر فخرا وسكن الانسان من نار فاما ربح هو المحلطة الا
حسرتا الحسن باس الريح وهو محلو وريح البارد لما اراد من الريح المحلو
من طين صفت الله تعالى الانسان الذي هو ادم ابو البشر انطه من صلصال
وقال في موضع اخر من ربحه وفي موضع اخر من ربحه مسنون وفي موضع
لحرمة ابيه ولعلاقه هذه اذ لنا ط لا سافر فيها لا نرجع الاصل واحد
وهو ان ربحه صلصال صاخر كالحماي المسنون من ربح صاخر صلصالا
الفخار وقوله فباي الا ربحا نكذبان معناه فباي ربحا نكذبان معناه الحسن
والا نكذبان في انما له هذه الآية لانه بعد النعمه عند ذكرها على التفصيل
نعمه نعمه فباي الا ربحا نكذبان ثم ذكر الاحمر فباي الا ربحا نكذبان
والفرد بها ما انتصه الاولى لتامل كل واحد في نفسه او ما مضيه صفتها
من حقيقها التي يفسلها عن غيرها ومولاه رب البر من رب العز من
نعمه هو رب البر من رب المغنين فهو خير ابد ولو في الحفص ربحا
فباي الا ربحا نكذبان ان كان حيا نكذبان لم يدر انه احد والمعنى انه الحالى
نسوق الشاهد مشرق الصفة وهو عند ما به طول النهار الصفة دعائه فصره
في السناد رب المغنين مثل ذلك وهو قول مجاهد وماده ولسر ربح والمشرق

الردي والعام الوضع الذي يصلح للعام فيه وصحت الموضع الذي يصلح للافا
مه فيه والخضات النادرة من وصفه بها فسلها حسان لطاها
داخل قصره والاحتشاج خارج قصره على ما طبع الله تعالى العباد عليه
سبهوه ذلك وحلاله فسوفوا الى ما في طياتهم سبهوه مثله من
الختين فقال دانا اذان الامام جمع من وهو الفضل الفضل الورود منه
مولهم له صور وهذا فن اخر لي نوع اخر وضرب اخر ومنه فوز في صور
مختلفه وخوزان يكون جمع فن وفيه الباز عيسى معناه دوانا الوان وقال علمه
طل الاغصان على الخطان وقال الضحك دوانا الوان في الهواكه وقال محبا
هد دطابا اغصان وقال مباد دوانا الوان يصل بها على ما سواها فاي الا
ريحان كذبان قد عساه ومولاه فيهما عيار حبان احبار منه يقال ان
الحسن اللين بعد هما المومس عيسى من المالحوان بر ايقار والخابي هو
الذهب دهاب الماء المفلت فكل داهب على هذه الصفة فهو حار
وصفت بالعين لصفاتها واما بها حار به لانه اضع لها فاي الاربع كذبان
قد منزهاه وقولاه فيهما كل قاله روحان معناه ان في ذلك الحسن
كل موره نوعين وصريه ملسا لمن كفتشاه الذكر الاثني فذلك ساهار وحبر
وذلك الرطب واليابس من العنب والزبيب والبن الرطب واليابس فذلك
سائر الانواع لا تقصو ابسه عن رطبه في الفضل والطب الا انه امتنع وانغريه
ان يكون على هذا المنهاج وكل معناه فيهما من كل نوع من الفالاهه سمان صر
معروف وضوب وشكله غريب وذلك للاطراف والامتناع فاي الا
ريحان كذبان ومولاه ميسر على فوس بطنانها ليس في فالاذا الاستناد
للكرامه والامتناع والتمسك بطرح الابار ومحاسن الملوك للارام والاطار
الكي انكاه فهو متعش ومنذ كانت السبا اذا سددت ومنه قوله صل الله
العسر وكما السبه والاحتكا بالنفويه للارام والامتناع وهو نص على انكار
على فوس وهو جمع فواس وهو الوط السهد للوم عليه بطنانها وهو جمع بطنانها
وهي اطن الطهارة ما لبطنانها واستغل والطهارة اهلا وقولاه وحاسن الحسن
دان والحناء الثمره التي قد ادركت في السج ومحل ان يحرقه قال الشاعر
هلاجنى وخياره من ازل حازنده الرقة والاستبر والعليط والاسباج

الردى
من

في قول عكرمه دار اسحق ومن ارادها دانيه لاسرديده عندها في قوله سول
في قول مباد ومن الطواهي من سحره وهو الاسباج الرصود والظلمة المستور
وهو الاسباج العليط ومن الاسباج والمنتاع الصبي الحسود في قوله سول
في قوله سول الفيا الاسر والعليط الاسباج ومولاه في الاربع كذبان فذلك
قوله سببانه فيهم فاصرات الطوفان ليطهروا الشرا قبلهم ولا حسان
فاي الاربع كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان
خزا الاحسان الاحسان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان
الاربع كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان
فشا النساء ليطهروا كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان
قال طهنت المراه تطهنت وتطهنت اراحت قال الرجاج وعمره كذبان
دلالة على ان الحسن والاربع كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان
نصفهم والعلامة الدم والصفرة قوله فيهم فاصرات الطوفان كذبان كذبان
التي بطنانها ليس في فوس بطنانها كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان
هذا الذك كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان
لانه معلوم من المتن كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان
السبب في حبه والخضات طهروا فاصرات الطوفان كذبان كذبان كذبان
والطوفان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان
الاطراف ما لا مودة كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان
فولاه معناه مودة كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان
فولاه ما طهنت هذا البعير حمل فظ اي ما مسه حمل الساني في قوله سول
به مهن سحاح مرقوه فاصرات طهروا كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان
نصفهم كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان
الحار كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان
اللي المعنى ما طهنت الله لموس الحبر والخور لم يطهروا حبان ولا ما طهنت
الله لموس في قوله سول كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان
حسب الادب دلالة على ان الحسن كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان
الاربع كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان كذبان

الحسن هن على صفة الباقوت في باطن المرحا وقيل الباقوت في الحسن وفي
الصفاء والنور وفي الحسن المرحا في سدة اللؤلؤ ويا صا وهو صغارة في
الارض كما تكذبان ورساه وبقوله هل حرا الاحسان الى الاحسان
معناه لسرح جوار في قول الافعال الحسنة وانهم على غيره الا ان سعيه عليه با
لنواب وحسن اليه في الارض كما تكذبان قد مضى بانه وقوله ورساه
فهما احسان معناه ان من دون الحسن اللين ذكرنا لم نجاف مقامه في حسن
لحسن دون الخ وليس في فاهما اقرب ان قصوره ومحاسنه في قصوره لسفاهه
له السور والاسفل رحبه الى حنه على ما هو معروف ما طبع البريه
شبهوه مثل ذلك ومعنى دون معان فريب في السبي بالاصافه الى عبوره مما ليس
له مثل قربه وهو طرف مكان وانما كان السفل رحنه الى حنه السفل لانه بعد
الملل على ما طبع عليه الشوك في الخ سباما مله مله بحسنه على النفس كالمو
الليله ومنها ما يمل ليطغى النفس الى غيره في الرجوع اليه وقوله فدها مئان
معناه حصرا وان تضرب خضه فها الى السواد مساهي على ما ملون في
لان الله سواد اليهما ووعدا لم طبعين في خوف مقامه لهما ما هيك حسنة
صفتها وما مضية ذلك في موضعها وقال ابن عباس في الرشد وعظيمة
واصلح وفاده فها حضرا وان في السبي وقال قوم الحسان الاربع لم حافض
ربه ذهب الله من عيسى وقال الحسن الى ولان للباس والافران للنا عين
قوله شئنا انه فيها عتيان نضاختان فيباي الارض كما تكذبان
فيها فاكهه وخل وزمان فيباي الارض كما تكذبان فيها خيرات
حسان فيباي الارض كما تكذبان خور مقصورات في الخيام فيباي الارض
ربما تكذبان لم طبعتهن في السبي فها ولا حان فيباي الارض كما تكذبان
من خيرات على قرف خضر في عقيق حسان فيباي الارض كما تكذبان
تارك اسير ربك في الخلال والادام **المتعوه** ايه بالظلال
سدا هلا ساد والجلال رفعا على انتفت للاسم السامور الخضر على انه نعت كذا
ليكنه قوله فيها معنى في الحسن اللين وصفها ما هيك مدها مئان عتيان
نضاختان فيباي المكان الذي ينبع منه الماء ومعنى نضاختان مواران ما
وقيل نضاختان مكر حمر والنفع بالخال في السبع في الخلال في السبع في الخلال في السبع

والخا بالزل والنفارة التي ترمي بالما صعدا نفع نفع نفعها نفع وفي نفعها
مبالغة ووجه الحكمة في العم من النضال في السبي اذ ارات الما نور كان
امنع لها على ما حرت به العاده فيباي الارض كما تكذبان وقوله فيها فاكهه
وخل وزمان فيباي الارض كما تكذبان في الخيام فيباي الارض كما تكذبان
وخل وزمان فيباي الارض كما تكذبان في الخيام فيباي الارض كما تكذبان
وطلاله النعمه بهما لما افرد لرحمته ما وسكيل وقوله فيباي الارض كما تكذبان
ورسله وحمر ما وسكيل ما في السعد والمخبر وقال قوم لسان الفاكهه بد كلاله
فها الخبيكة وليس في النجبه له بحمالة ما علناه قال يونس النحوي الخيل والريان
من افضل النفاضة وانما فضلا لصلها والخل في الرطب والتمر في الرمان مسن
من مرسر مما لان من سانه ان من الفقد حلاله له فيباي الارض كما تكذبان
قد مضى بانه وقوله فيباي الارض كما تكذبان فيباي الارض كما تكذبان
ورجل حمر والجمع خيرات والرجال خيار واخبار وقال الشاعري دله ولقد اعنت
بجامع الريلات ريلات تنديت في الملكات قال الزجاج اصل حمران خيرات
تخفف وفي الخبر المرفوع ان ابي حمرات الا حلق حسار الوجوه وانما مل للمرا
في النعمه حمره فيباي الارض كما تكذبان في الخيام فيباي الارض كما تكذبان
حسنة الصورة بعد جمعت في الخيال التي على بها النعمه فيباي الارض كما تكذبان
قد ساه معناه وقوله عور مقصورات في الخيام فيباي الارض كما تكذبان
ومن الله في الخوالي لبيده ما فيه فيباي الارض كما تكذبان في الخيام فيباي الارض كما تكذبان
سواد السواد وتلك سم حسن العمن وقال ابن عباس في الحسن فيباي الارض كما تكذبان
وقوله مقصورات فيباي الارض كما تكذبان في الخيام فيباي الارض كما تكذبان
والربيع وذل معناه محبوسات في الخيام فيباي الارض كما تكذبان في الخيام فيباي الارض كما تكذبان
والصبا في الحسن فيباي الارض كما تكذبان في الخيام فيباي الارض كما تكذبان
مقصورات اي محدرات في الخيام فيباي الارض كما تكذبان في الخيام فيباي الارض كما تكذبان
ولا تار من ما نخذ للايمان فاذا اخي هو كذا الجور كانت لهر الخيام فيباي الارض كما تكذبان
مما سلى الاشد الدف في الخيام فيباي الارض كما تكذبان في الخيام فيباي الارض كما تكذبان
در خوف على هذه السعة وقال ابن عباس فيباي الارض كما تكذبان في الخيام فيباي الارض كما تكذبان
في فرسخ لها اربعة الف مصرع مذهب فيباي الارض كما تكذبان في الخيام فيباي الارض كما تكذبان

انهم ما هم ولا جبان فاني الارض ما كانت قد مضى بغيره قال النبي في الاله دلاله
 على الحسن البصري ان الجوار العين من ارضها همة الدنيا اذ الارض موصلة لطبقات لا الله
 تعالى قال البريظهر انهم ما هم ولا جبان وقال في الحسن ان المراد من طبقات
 بعد النساء الثانية اسرهم ولا جبان وانما هو قوله لربطهم في السماء على ان
 الجوار المصورات في الحياض كصفه الماصرات الطرف مع مجيئ السموم هذه
 الحال الحليله التي رغب فيها دل نفس حليمة ومولده مكسر على ردف خضر عسك
 حسان ملس نصيب على الجبال وقد فرنا مقناه والروافد جعفر ردف وهي الجابيس
 ما مولد ان عباد وفناده والضمائم وقيل الردف من فضول الجبال للفر وقال
 الحسن هي المرافق وقيل الرفارف الوسايد وقيل الرفرفة الدروسه واصلة
 ردف التت ردف اذا صار عصفافضرا وقيل الردفرفة الروضه واصلة ردف
 التت ردف اذا صار كذلك وقيل لاف الاطراف ردف لانه كالنبته الفض التي
 مغطا ضفته والخضف جمع اخضف والحقني الجذابي قول ان علس وعبد
 ان جبر وفناده وهي الطناسر وقيل علف اسير بلد يسبح به صنوب في الوسي الحسن
 قال زهير عمل عليها جنة عبقريه حديد زوما ان سالوا وبشغلوا
 وقال الموسى الرياح عنتني شتيها نذك ومن فتزاعبا قنتي فقد غلط لانه
 لا يكون بعد الف الجمع اربعة احرف ولا تلبه الا ان يكون الساكن حرف لين نحو قنا
 ديل وقول ما ركب اسم ركب معناه يعاظم ويعال اسم ركب لانه هو ان يوصف
 ما لا يوصف به ليدرك كونه قدما والها وقادرا لنفسه وعاليا حائثه وغبر
 ذلك ومولده في الجلال حفوض لانه بدل قوله ركب ومعنى الجلال العظمة
 والكرامه اعطاه الاحسان والاهتمام وقال الحسن الاكرام الذي يكرم به اهل
 دينه ولا تته ومن فساد والجلال بالرفع اذ اسم الله فيه البركه واذا فني الحفوض
 دل على ان اسم الله غير الله لانه لو كان اسمه هو الله لمجي مجي ذكر وجهه الا تثنى
 انه لما قال صلى وجه ركب والجلال ركب لانه اراد الله تعالى وها هنا
 خلافة

سورة الواقعة

مكشاة للطلافة وهي سبع وسعوراه طاهر وسامى وسع وسعوراه
 وسعوراه من ردى من سروق له قال من اراد ان يعلم ما الا ولهم والآخرين

وما اهل الجنة وما اهل النار وما الدنيا والاخرة فليقرأ سورة الواقعة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله ينجا فة اذا وقعت الواقعة ليس لوقعتها كادته خا
 فضة رافعة اذا رجعت الارض رجاء وتشت الجبال ساقطت هيا
 منبتا وكثيرا رولا نلته فاصحاب المئمة ما اصحاب المئمة واصحاب
 المئمة ما اصحاب المئمة والاصحاب المئمة اولئك المقرون
 في جنات النعيم ركب ركب وقيل ركب ركب على سائر موصوفه
 فتكثير على ما تنقبا بلين **سبع** عره انه كوني وضع عره انه يصير
 وسامى دمار عره انه يجازي عدل اصحاب المئمة واصحاب المئمة ولم
 بعده اللوفينون وعمل الحارثيون واللوفينون موصوفه ولم بعده الباقون
 اذ اعمله محدث ومعه اذ كثر اذا وقعت الواقعة قال السوادا وقعت معناه
 ارتفع وانما وقع الماضي وانما لادراك الاستقبال ومعناه اذا ظهرت الهامة
 والمواعظ طهور السبي الحفوض وقع وقع وهو وقع والاسي واقعه وادانقع
 الجراة ومولده ليس لوقعتها كاديه معناه قال الفراء ليس لها مردود
 ولا يد وقيل ليس لوقعتها نصه كاديه فيها لاخبار الله تعالى بها ودلاله
 العمل على ما وسال وهو معناه ليس لنفس كاديه في الخبر بها دلاله كاديه ها
 هما معاني في العافية والما قبله طالب الصالح العمه مع نصه عبد الله
 فيه ومولده خافضه رافعه دلاله معناه حفوض هو ما لم يصبه ويرفع قوما بالظا
 عفة كاديه اذ تفته بلجازه ما لله تعالى يرفع اهل البواب وحفوض اهل العقاب
 وهو خلاف الالواقعه على هذا المعنى وقال الحسن حفوض هو ما الالباب ويرفع امو
 اما الى الجنة والاشراط لهم على رفع خافضه رافعه ينقلهم هي خافضه رافعه وقنا
 العربي في احصائه بالنصب على الحال وسدسه اذ وقعت الواقعة هو خافضه
 رافعه على اى حال ومولده اذ رجعت الارض رجاء معناه زلزلة الارض وكذا
 قول اسعير ومجاهد وماده والزلزلة الحركة ما اضطراب واهمرار ومنه
 قولهم اربع السهر عند روجه عن النفوس في سرب الارض معني انه يهدم كل
 ما على الارض ومولده وسامى الجبال معناه تنقته قنا قول اسعير
 ومجاهد والصلح والصلح هو كائن السوي في ليلته والسياسين السوي والذين

في الاما

في الاما

ومجاهد وعطاء وماده وارز سد الطلح سحر الموزة قال ابو عبيد الطلح كل
 سحر عظم كثير الشوك قال الحارثي بشرها دليها ومالا عدا سر
 الطلح والجبال وقال النواج الطلح سحر ام غلات قد يكون على الجبل
 والمنصور هو الذي يقيد بعضه على بعض من الموزة لونه اسرع عباس وهو تصيد
 النواج اذا عنت بعضه على بعض من الموزة منقود بعضه على بعض
 وطل ملود معناه دار لا يسهى الشمس قال البيهدي علب البقا وكنت
 غير مغلبه دهر طويل دام ملود ودوي في الخباز في الحبه شجر سر الابل
 في طلمها مانه سنة وقوله وما مسكوب اي مصوب حتى في عمرا خدود
 قول سفيان في ميل مسكوب مصوب على الخمر لثوب المزاج وقال قوم يعني
 مصوب لسرور على ما سبي في حسنه وصفايه ولا يحتاجون الرقيب في استقباه
 وقوله وفاكهه كثيره لا تقطوعه اي في ثمار يحمله لثمن غير قلبه وقيل الوجه في
 تكرار ذكر الفاكهه السان عن اختلاف صفايها فقد لثمت اولها ما يحرق
 ودربها ما بها كثيره وانها عنوم مقطوعه ولا ممنوعه ومعناه
 لا مقطوعه لا ينقطع مواله الدليل السناد في اوقات مخصوصه ولا في
 معده من اوله وشول يوزي لما يكون ذلك في الدنيا وقوله وفسر من فوعه اي
 عاليه لما عال بها مرفوع لثمن عال وقيل معناه وسما مرفعات العلب معقو
 لثمن وحسنه وكما لثمن مال الخنزير من مرفوعه بعضه مرفوع
 والفسر المهاد المهيال الاصطلاح في شريف شرف في ثوبا فهو فارس والسي
 مفروس ومعناه قوله الذي جعل لكم الارض فراسا لانها صالح الاسد اعلمها
 وقوله انا انشانا انا انشانا معناه انا اخترنا انا اخترنا هذا
 هو قول من جعل العرب على النسيان وقيل المعنى انا انشانا ناز به اليه الدفات
 جعلها من اكلها والبكر التي لم يفرعها البطل ولم يفرعها على طبعها
 الادل في حال الانشاء واصله الاول منه بجره اول البهار والادل في حال
 السي اوله والبالوره اول ما في الفالجه والبكر والبكر الفتيه اول المرم وطلا
 نه سنه وقال الضحاك انكارا عدا في البحر المرفوع انهم كسر
 بخار مرفوع في النسيان وقوله عدا البكر بالقرن العواشق كسر واخراجه
 اللهم في قول اسر عباس والحسن في مجاهد وما في قال البيهدي

وفي الحديث عروبت عروبت فاحشته والادوار في بعضي دونها البصر
 والعرب جمع عروبت على وزن مفعول ورسل وهي السعوب مع زوجها السبابه
 راعيه فنه سحاضر العروبت بكلام العبيد وكان لها وطنه العرب والنهر وعندهم
 ولا تراب جمع تراب وهو اللذه التي ينشامع قتلها في حال الصبي وهو ما خور راعيه
 الصبيان بالتراب اي هم كالصبيان الذين على يسر واختلاف عمر من اسرعه
 ارزوها مثل المهاه نهان في من عمن عروبت اتراب وما ارز عباس
 وماده ومجاهد والضحاك الا تراب المستوار على شتر طوط وقوله لاصحاب
 الميسر اي جميع ما بعد ذكره لهم حرا وبوا على طاعته وقوله ماله ماله وليس ماله
 ماله من ماله اللطيفه الجماعة فحاشه قال حملة من الخواص وجماعه والاحسن
 واذا ذكرنا السكبر كان على معنى البعض من الخيل كما يقول رجال من جملة النحال
 وفابده الاية انه ليس نهان لجمع الاول والآخر وانما هو لجماعه منهم وروى عن النبي
 صلى الله عليه واله قال اي لا رجوا ان يكون امي ينشط اهل الخننه من سلا قوله بله شه
 الاولين وقوله والآخرين وقال الحسن بن سفيان مضى اكثر من سفيان مله لمل وملك
 والآخرين في الناحية وبله من الخيبر
قوله سبي ايه واصحاب الشمال ما اصحاب الشمال في سبيهم وجمعت
 وطلح في سبيهم لا يارد ولا كسر ثم انهم كانوا قبل ذلك من سبيهم وكانوا
 يصرون على لثمت العظم وكانوا يقولون ان ابلنا امننا وكنا نرانا
 وعطاء ما انما لم يفتوتون او ابانوا الاولون قبل الاخوليين والآخرين
 لجمع عروبت في مقتات يوم معلوم عروبت كوفي بعد جمعهم واطل
 عروبت انه مدني الاول عد الكل واصحاب السحاك ولعله اللوفيون وعدل الارب سبيهم وجمعت
 ولعله الخشون وعدل الخشون وهو اوله ولعله الناقون وعدل الارب سبيهم
 والاساس الاول والآخر وعدل سبيهم والاساس لجمع عروبت ولعله الناقون
 سبيهم معنى قوله واصحاب السحاك ليله اقوال احداهم اليه الذين يحد لهم دار السحاك
 الى جهنم اليه هم الذين يحدون سبيهم سبيهم اليه الذين يحدون سبيهم اليه
 لثمت وطلح لثمت اصحابهم وقوله ما اصحاب الشمال معناه معنى قوله واصحاب
 المسامه ما اصحاب المسامه وقد فتناه وقوله في سبيهم وجمعت السحوم والرب
 الحارة التي يحدون مسامه الدين ومسامه الدين هو فتنه ومعناه اخذ السرا لثمت

في الناس على منزعه ليس بها وجه لشيء ليس هو من حاله وما له من دهاقا
منزعه وقال مجاهد عنه مسابغة على سائر ما خوذ من غنائه السند
الدهن في قوله لا يسمعون فيها لقوا الى بيوتهم في الكسلا ما لا يابده
فيه ولا كسنا باي ولا يذنب بعضهم بعضا والادب بالحق في ايراد
مصدر كاديه مناديه وذنابا قال الشاعر فصفتها وادنتها والموت في ذناب
قال الفرما قال العدي في طريق مكة ما ذكرها الفضا رحب اليك ام الحلق
ربنا ففهم على او اطلق وقوله حرام من عطاء حسنا باي وعلمنا بالموت من
الموت ما فعلنا حراما على بصره يابيه وبنيه فالحق اعطاه المسمى على الطاعة
والمعصية وقوله عطاء حسنا باي بحسب العمل كل انسان على علمه
في السر والصدوق والتهنيد والصلح بين من ساروا حيار الموت وعملوا السالكين
وقيل من عطاء عطاء فانهم قولهم اعطاني ما احببني من العاني في حبي
اي الرب وحسبوا به فانني اياه وقال الحسن معناه انه اعطاهم ذلك بحاسبه وقوله
عالي رب السموات والارض من رفع استنارت الطام وجعله مبتدأ وقوله
عالي الرحمن لا يملكون جنه ومرجوه رده على قوله من رب السموات جعل
الرحمن خزانة نعمته ومن رفع الرحمن وجر الاول فطعمه عن الاول وهو
التوحي في المعنى ان الذي يفعل ما يوصف به من ذكره هو الله رب السموات والارض
رضي عن عبدهما ومدبر ما بينهما والنصرف لهما على ما يريد من الخلق من الممتنع على
جميع خلقه موافقه وكافهم لا يملكون من خطاياهم ولا هم المولود من الو
الو اما ان لهم فيه كما قال لا سمعون الا من ارضى وفي ذلك من العجز والادبار
والخطاب بوحسب الكلام الى مدركه لضعفه من المبدأ اختلاف بينه القاب
عن الاحكام على طريقة انت وبك والاضمار على بلع اضرب اصهار المتكلم وا
صهار المحاطب واصهار القاب وقوله يوم يقوم الروح والمملكة معناه ادل
يوم يقوم الروح في الامم والسموات والارض من عود وارجع من هو ملك
من عذل المملكة خطاه وهو المروي في اخبارنا وقال الحسن في الروح موادم وقال
ابن عباس في الروح في ادع مع الملكة مما من النفس من سر والادواح الى الاحياء في قوله
تعالى في الملكة من اى يوم يقوم الملكة في ذلك اليوم صفاء الى مصطفين في كل احد
بشيء الامم الى الله في الكلام وقال صوامم الهول والصواب هو افعه الغرض الحكيم

كانه اصابه ذلك الغرض الذي عوا الله الحكمة وفسعه الخطا وهو حاله الحكم ولما
كانت الحكمة تدعو الى امرها وكذا مما تدعو الى امرها عابها الى الغفلة والادب
الادب مع ان صواما اصوب من صواب وقال ذلك اليوم من في اليوم الذي ومعناه
منه هو الحق الذي في تلك فيه وفي كونه وحصوله وقوله فسرنا الخلال في ما يابده ذلك
على ان العباد قادرين على انقاذ الاب وركبه واما قال فسرنا الخلال في ما يابده ذلك
ومراج العله فيه والماله الموجع وهو من فعل من آية بوب او ما وقال في معناه
مرجعا ما عبيد وكل من عسى بوب وعاب الموت لا بوب وقوله تعالى
اما اندرنا كثر غلنا فوساه معناه الاحصاء من الله تعالى انه خوفي عباده واعلم الموت
اضع اليه في ان يحسد بها من ما يكون بعد ذلك فقال يوم ينظر الموت ما قدمناه
ومعناه من غلنا ما قدمناه فان في دم طاعه اسطر الثواب واردم معصية اسطر
العقاب وفي ذلك اليوم في ذلك اليوم باليقين ان من لوطا من ابا ليعاد وكذا سبب لبعض
من عباد ذلك اليوم في ذلك اليوم في ربه في ربه من التواب ومن الله حسن الختام في بعض
الحكام انفسنا ما دار الصمت عنهم ما فعلنا ما نسمى للا فعد ذلك اسفار من اوله
تدرايا ومن هو من قوله ما لشيء لموت كتابيه **سورة النازعات**
وهي ست واربعون آية لوفي وحسبوا من غنائه وهي من سور اربعين
والضحاك **بسم الله الرحمن الرحيم قوله سبحانه** والنازعات غرقا
والنازعات تشحشا والنازعات تشحشا والنازعات تشحشا والنازعات تشحشا
يوم تريحف الراحفة تشحشا والراقة تلوب يوم تدول الحفة البصار فالحاشية
يقولون ان المريد في الحافرة اذا عطا ما خيرة فالويلك اذا كرم خا
سنة فاما هي نجرة واحدة فاداهم بالساهرة **اربع عشرة** اهل خلاف **قوله**
اهل اللود الاحفصا عطا ما احه ماله النامون غنى بقرانه من ماله انتعروا
الا في نحو الساهرة والحافرة ومن ماله النامون والنازعات غرقا في كلام العرب ولما روي
عن علي عليه السلام انه قال اخبرني عن حال العباد من ما خلو وطامع وطامع وقال
الفرما في النازعات والنازعات المحوفة قوله تعالى والنازعات غرقا من ماله انتعروا
نسبا الى عذرها وقال قوم عدده ورتب النازعات وما ذكر بعدها لانه لا يجوز ان
النازعات هي وهو ترك الظاهر وروى عن بعض العلماء انه عليه السلام في
عالي اربعين ما شام حلقه وليس خلقه اربعين والنازعات في ذلك لانه من باب

وكذلك كثر العرف في السنين والافكار والاشغال حتى يصير اعلا السنين اسفله والوفات
ما لم يكن وصل اصل الاكدار انصبابا قال الحاج البصر خزان قصا فانكلمه وقال
ما هذا الربيع من حرم ومباه وادب صالح وانزاع انكلمت معناه ما رت وقوله وادب الحمال سكر
فهي تير كمال بصيرتها وسرنا وقوله وادب العسار عطلت والعسار جمع عسار او هي
الناقة التي تفتلي عليها عيشته اشهر من حلهاد وهو مأخوذ من العثوث والناقار واضعت
لها ونفى في سنة وقال الفوا العسار الى الابد عطلها الهلها لا مستغاله يا منسهر وفسار
اجباي معناه ان السحاب يعطل ما يكون فيها والمياه التي تدرك الله على عباد في الدنيا
وتحلى الانه منى عن اى عذر انه قال العسار السحاب قال لا رهدى وهذا لا عرفه في
اللغة وقيل معناه لم يعلب ولم يقرر على عتقها لا شتغالها عتقا والمعى ار هذع لكامل
الى ما سار اهلها فيها قد اهلته وقوله تعالى وادب الوحوس من حشرت قال على من حشرها
موتها وما عتبر معناه فغيرت الامور يا صارت الوحوس التي تشود في البلاد كتنوع
مع الناس وذلك ان السحاب يحسر الوحوس ليجعل اليها ما سحفة والاعواد على الخدم
التي جعلت عليها ودمت فلعنهما من بعض فادعوضها الله تعالى في قول العوض
قال سبي منعه على الاكل وقيل في الاقوص من منقطعها احلوا واهم في مسر قال يمدحها الله
بصلا بليل ليدخل على الموصع من انقطاعه ومنهم من قال ار اهل بها ما سحفة
من الاقوص من حلهاد ابا وقوله وادب العسار كثر معناه ملئت ما راكها السنين التثور
واصل السنين الملقب باليد فتوسطا عوض السنين وصدعا مسجوره فتجاوزا افلامها
اي ملوه ومنه الى المسجور وقال ابن عباس والى من كعبه سموت او قدت فصارت
ما راو قال شمر بن عطية صارت كمنزلة التثور المسجور وقال الجرح الصالح وهما ملوس
حتى فاستعلى الارضين فليسعهما حتى يكون الخمار وروى عن ابي بكر بن ابي نضر
معي سموت صارا وماها شرا با عذب به اهل النار قال الهرا معناه افضى عصا الى
بعض فصارت كرا وادبها وفسر ارا دالكثير من حفف ملاه على القليل والكث
وقوله تعالى وادب النور ورجت معناه ضمير واحد عنها الاشكاله والنفس قد
يعبر به عن الخسار ويعبر به عن السوء وقال عمر بن الخطاب وادب عيسى وادب هذع
وقيل في كل انسان شئ كل من اهل النار واهل الجنة وقال علي بن ابي طالب
روحته ردت الارواح الى اجسادهم وسلم معناه منزلة النفا في من اعادهم بطار
لواشانه قوله تعالى وادب الهو وده سبيلت فالمؤ وده المقتولة بدعها خيبة

نكاته العرب في السنين خوف الاملاق بهال وادبها سدها وادبها مع وده
اي هذع فونه حبه وعلما في اجا قوله تعالى وادب الهو وادبها مع وده
خامس من عاصم النبي صلى الله عليه وسلم قال في ادب ما سبانه في اكلها ليه
فقال النبي صلى الله عليه وسلم عن كل واحد رفته فقال ابن مسعود ابل قال فاهل الى من
سبته عن كل واحد رفته ودمر مووده للفقير الذي علمها والبراب من قوله تعالى
ولا يودده حفظها الى لا سله قال الفرزدق واما الذي منع الواديات وادبها الوبيد
فليؤد واما ثال الموود على وجه السوء لفتا لها ودهو المني سبوا له لا رهدى اما لاصح
الادب ما في ذنب دار السعاد اظهر انه لا ذنب لها جات الطامة البكرى على ما
بها لانه رجوع الا واليه تحج فزورها وقال قوم من مدبره سبيلت فلتها ما في رت قلب وا
لدناه عنها اظهر وقدر ودي في الثنوار وهو المردى عن ابن عباس وغيره من الصحابة
الهم فتود وادب المؤد سلكه باي ذنب قلمت جعلوها الى السبيل عرس قلمها
لا المسولة وهو المردى في الخبرنا وقوله تعالى وادب الصوف سموت والنش
نسط المطوي في النش للمصنف والساب ونحوها والصنف جمع صحيفه وهي الصحيفة
التي فيها اعمال الخلق من طاعة ومعصية فليس عليه لست كل اسان على ما سحفة
وقوله تعالى وادب السما كشتت فالتسط الملع من شدة البرا وكشت طجلده
الراس بكسطها سطا اذا ملعها ملع السماء عن ملعها على سده ما فيها واعتبار
كقطع جلده الراس من ملعها فالتسط والفتسط واحد في فراه عدا له وادب السما
سسطت وقوله تعالى وادب الحجر سموت معناه اسعلت واصصمت والسموت جمع
الساكن في باحج ومنه السموت به حال هج الثمن باله دفاع او الاخطا طر واستغوت
لجوب والنش من القوم من هذا ومن سدد ارا دالكسر ومن حفف ملاه على القليل
واللبع والفا ده سموت لعصب الله وحطابا بن ادم وقوله وادب الحبه ارفته
اي فرت من اهلها يوم القيمة فالهرف اذا ما عجب ومنه الولفه القرام وادب
الى الامرا صر منه ومنه المزدلفه لا ينفق ارضه من مكة وقوله تعالى علمت
للس ما اصرت هو جواب ارا النفس سموت وما بعد من السوط والمعنى
من عند ظهور الاسيا الى ذرها وادبها بعل كل نفس ما تحلته من طاعة ومعصية
وعدكان عا ملا عنه وهو قوله تعالى اجباه الله ونشوه

فلا اسم بالخسار الخوايب الكسار والليل اذا عسره في الفصح اذا شقته

[illegible][illegible]

مدعون من قبل وطننا ما لهم من محبهم فقال السبي معاه انقوا وقتال السبي معاه انقوا
 معاه اعلمناك وقيل المبادي هو الله تعالى وقال السبي ما مناه من بعد ان
 سربنا وقيل معي اذناك اعدوا ما مناه من بعد ما له فعل وقيل قوله اذناك
 من قول المعهود من مع ما مناه من بعد ما له فعل وقيل من قول العابد من ما مناه من بعد
 بانهم الله وقال الآخرون يجوز ان يكون العابدون والمعبودون يقولون ذلك في قوله
 ووطنوا ما لهم من محبهم اي انقوا ليس لهم من محبهم في دخل الطريق على ما الى الله في ما
 يدخل علمت على ما لا ابتداء وكلامه صلب الكلام وقوله لا سام الا
 لسان من دعا الخبر الى ما لا لسان من طالع المال وصحة الجسد وهو قول الرزقي
 وقال بعضهم معناه لا لسان الا لسان الجسد الذي نصيبه وارحمه الشراي
 ان الله لا يهاب مال او سيرة يحسبه فيؤثر في وسط اي يقطر روجه الله وباب من في
 روجه في ذلك احراز عن سيرة في قول الانسان وسقطة من حال الى حال وقال
 تعالى ولما رزقناه روحه منا يعني ان رزقنا الانسان روحه وانما هاهنا انه من بعد
 صرا الى من بعد شدة الجسد ليعول هذا الى ما لا يجاهد قول المحقق بهذا الفقه
 وما اظن الساعة تأتية ولو قامت لئلا في الذي يعني الجنة فقال الله تعالى على حبه
 التهديد ليس هذه صفة بل هو السر ليس هو اعدا ما سلبنا اي لم يحرمهم
 يعني الله ان يمدار على ما طاعوه من لغيرهم ومعاصيهم من حاربهم عليها
 ان يدبرهم من عذاب غلبت قلوبهم فيفوتهم
قوله سبحانه واذا انعمنا على الانسان لغرض ونأي كآبئه واذا
 مسه الشر زدنا وعاء غير نض في ان انما كان عبيدا لله لا تقدر
 به من اصل من هو في سباق نعيم من انما في الكاف وفي انفسهم
 حتى يبين لهم الله الحسنى ولا يخف بربك انه على كل شيء شهيد الا انهم
 لا يذنبون ولا يفتنون الا انه بكل شيء محيط **هـ** اروع انما في الاخلاق
 احراز الله تعالى عن حبل الايمان الذي يمد في صفة مواضع نعم الله وما يحسن عليه
 والاعتراف بشلح مكره النظر المودي الى معرفة فقال اذا انعمنا على الانسان
 من انعمنا وما لا يحسنه من اعطاه مال او ولدا وصي حسنا او موصيا
 القام لسل الله على ذلك حسب ما يلزمه وما يجانبه اي بعد كآبئه كبر او كثر
 عن الاعتراف بنعم الله وقيل معناه ولا عذر في الواجب واذا مسه الشر يعني ان

انه من صرا او مصيبه في مال او نفس فله ودع له ربح في مال السبي يدعوا الله ان
 عندك واما قال زدنا وعاء غير نض في ان انما كان عبيدا لله لا تقدر
 الطول ولا يدل الطول على العرض ان قد يصح طول ولا عرض اي ولا يصح عرض ولا
 لطول له لا العرض الا بسبب كل في جهة خلاف الطول والطول لا متبادلا في
 اي جهة كان في الآية دلالة على بطلان قول المجبر انه ليس لله على الكافر
 نعمة لانه اخبر تعالى بان الله سهر عليه وانه مفرض عن من حباها من انكر
 ودرج عاه عبد الله حجه عليه لانه حبه من احد فله صبره على السيرة ان
 في كبر رغبها عنه الى النعمة فقال الله تعالى اي على وجه الادب عليهم
 فل انما كان هذه النعمة من عبيد الله ولقد ربه اي وتجددوه من اصل
 من هو سعاد وبعيد في مشاقه الله بخلافه له بعد عن طاعته ما
 والسفاق البيل الى سوا العداوة لا هل الحق ولذا كان في الخلاص من هو
 سعاد وكفره وانه ينكر من كان عليه لما قال على الله السلام اهل العواقب اهل
 السفاق والفاق ومنه في الاخلاق وقيل السفاق هو الحق والعداوة اهل
 وقوله سربهم اياها في الكاف وفي انفسهم معناه ان الله لا يجل في اقا والسما
 من الحزم وحراز الشمس والقمر فيها ما باليدس وفي انفسهم جعل كل
 سى لما يصلح له في الافات الفنا وبما جرح الانفاس وبما جرح الدم وموضع العقل
 والفكر وسبب الفهم والالات الكلام وقال السبي اياها في الكاف وفي اقطار
 الارض على اهل الاسلام وفي انفسهم مع مشه وقيل فيهم اياها في الافات
 بصدق ما يحبره النبي عليه السلام من الحوادث عنها وفيما يحدث في انفسهم فانا
 راوا ذلك يسوا وعلموا ان حمره حق وانه من قبل الله تعالى وقوله اولئك
 ربك انه على كل شيء شهيد اي هو عالم بجميع ذلك والبا ان الله والعباد اولئك
 بربك انه عالم بجميع الاشياء والمعنى السر في الله تعالى في معناه هو الكفار على
 فقرهم اذ ان عالمنا بكل شيء مشاهد لجميع ما فعلونه فادرا على مجازاتهم عليه كما
 انه شهيد على ذلك وانه شهيد على جميع الحوادث وشاهد لجنهم وعالم بها
 لا يحسن عليه شيء من مواضعها وقوله اي حقا ان يكون موضعه رفعا يتركف
 ويحتفلان بخون جنوا بالبا ونقد ربه ما على كل شيء شهيد من ان الله هو
 في شدة من لفت ربه اي هو في شك من لقا ثواب ربه وعقابه لا يهر في شك

فلذلك لم يشأ ذلك فإلهه أفيد مدحه على الخلق وأما في ذلك بمقتضى القول والى خا من
تساوي حتمه في مدحه لخلق الخلق وثوابها من بسا منهن ان الطاعوه واجتمعا معا
صيه ومن ان الطامس يوسهم بار كتاب معصيه الله ما لم يدر في الارض كمن
بوالهم ولا يدر من نعمهم من عذاب الله اذا اراد فعله بهم كذا على معاصيهم
بمقتضى القول والى خا من مدحه او ايا ما به بل هو كذا اللغات احدى ان مدحه ذراعه اوليه
من الخ صنام والايمان بوالهم ونصروهم وقال الله هو الوار معناه هو
المسحوق للحقيقه للولده والقرب الله هو الله تعالى دور غيره وهو
على كفى الموتى وهو على كل شيء رقيب ممدور له قادر وقدر هذه
الصفه فهو الذي يحب ان يخذوليا وقوله وما احلهم فيه من حمله الى
الله معناه ان الذي يحلهم فيه من امور دينه ودنياه وسائر عيون من حمله الى الله
بمعنى انه الذي يفعل من الحق فيه ومن المبتطل لانه العالم بحقيقه ذلك فعمله على الحق
باسمات الواب وعلى المبتطل اسحقا العباب ومن معناه حمله الى
الله لانه يحب ان يرجع الى امره في الدنيا وفصل القضاء والخرجه بمقتضى الله
مل لهم معاشا للقاء الله في صفته وانه على الموتى وهو على كل شيء قدير هو
ربي وربي عليه بوضعت معنى موضعت امين الله واستندت طهره الى الله
والنبيات اي ارجع الله في جميع اموري واحياتي
قوله سبحانه فاطر السموات والارض جعل لكم من انفسكم ازوا
جا ومن الانعام ازواجا لعلكم تتقون فاعلم ان الله خلق من انفسكم
البشر لعلهم يتقون فاعلم ان الله خلق من انفسكم البشر لعلهم يتقون
انه بخلق من انفسكم البشر لعلهم يتقون فاعلم ان الله خلق من انفسكم
و ما وصيانه انهم في موسى وعيسى اراهم في النار ولا ينفق قوا فيه
كثير على المشركين ما ينفقون الله الله حتى الله في الدنيا والله في الله
من نبيته وما ينفقون الا من ينفق ما جاءهم الفل فبما بينهم ولو لا ذلك
سبقت من ربك الى اجل منسلي ليعني بينهم وان النبي او ربوا اللغات من
تقدروا في مثل منته منته فليكن فادع واستنعموا في اموت ولا يبيع
افواهم وقل امنت بما انزل الله وكتاب وامر ان لا تعدل بشئ الله تعالى
وربكم لنا انما والام انما لا حجة شأوا على الله فاعلم ان الله المصطفى

لما قال تعالى الله عليه السلام قل لهم الله وصفه بانه الذي يحي ويميت
هو ربي واليه ارجع في اموري كلها راد في صفاته فقال فاطر السموات
والارض اي هو فاطر السموات ومعنى فاطر الخالق السموات اثنا وحده
ان عباسي انه قال لا يخفى عرف معنى فاطر حي عا لم الى اعراضه في قوله
ايدهما فاطرهما معنى ابتدائهما والفظر ايضا الشوق منه قوله تعالى
السموات بطلن منه وقوله وجعل لكم من انفسكم ازواجا يعني اسكالا
لان مع كل ذكر انثى يسكن اليها والفقها والاعوام ازواجا الى ان اسكن من
المعراس ومنه انفسهم من الاجل اسكن في كورا واناثا ووجه الاعتناء
بجعل الازواج للازواج ما في ذلك من الشئ حاله بعد حال على وجه التعريف
الذي يصح في الاحياء وجعل الخيرة اسباب تطلبه لئلا ينسب اسبابه بخلق
بجعل لخلق حيوان رواج شئله على ما ينسب له الحكم فيه وفسواه يذ
رودهم في شئله بخلقهم ويكثر في معنى التنوع وقيل على وجه الراجح
والفرا معناه يذروهم في شئله اي يجعل لهم ازواجا وانثى الارهم قول الله تعالى
بذلوا امراه فارغب فيها عن لقطه ورهطه وللتني عن سبيل ليعتد عتب
اي ارجع بها عن لقطه فالذئ اطهار الخلق باجاده وقالوا الله لخلق من
داهم ذوا واصله الطهور ومنه ملح دراني لظهور بياضه والدره ايضا
لظهورها من شئله وقوله ليس شئله في ذلك معناه لئلا يفتوا
احد هسا ان الخراف زايده وقدره ليس مثل الله شئ من الموجدات
وذا المجدومات لئلا قالوا من رجب وقل كمثل جذوع القبل يقتناهم
سبل منته منته وقال اخى سعد بن زيد اذا الصوت فصلهم ما ان لصلهم الناس
من لخد وقال الراجي وصايات ككنا بوثقن الشاى قاله
الرواني انه ابلغ من زعم الشبيه اذا نفى مثله لانه بوجب على السبه على الحق
والله يدور ولله لوه ليه مثل سار يلوه مثل صفاه لبطل ارجو له
مثل ولا يفرد بلك الصفات وبطل ارجو مثل له معب ارجو من له
مثل هذه الصفات على الحقيقه لا مثل له اصلا اذ لو كان له مثل لم يكن هو صفاه
ته وكان في الشئ الاخر هو الذي له تلك الصفات لانها لا تنفع الا الواحد
في الحقيقه وهذا الكوران شبه بيبه حقيقه ولا بلاغه فوجب

السعد والسبه لظلال شبه الحقيقة الثالث وجه دار المصطفى
لحسن وجه الله عليه خارا فانه ما نفق في الخاطر وجه ملته فاستحسنه
سجاده وهو ان يكون اللان زائده ويكون المعنى انه نفق في الخاطر
مثل فادانت انه لا مثل ليله فلا مثل له ايضا لانه لو كان له مثل ليله
لا الموجد انه على صرح من احد ههنا لا مثل له فالفقه فلا مثال لها انما والسا
له مثل كالسواد والسا في اكثر الاجناس فله امثال ايضا وليس في الموجدات ماله
مثل واحد فحسب فكل ينكر ان المراد انه لا مثل له اصلا من حيث لا مثل له
وقوله وهو السمع البصير معناه انه على صفة سمع ان سمع اسمع
اد احدث وبصر المبصرات الا وحدث وذلك يرجع الى كونه حيا لا فربه
وقايده ذكره فاهنا هو انه لما نفق ان يكون له شبه على وجه الحقيقة والمجاز على
وجه الوجهه من انه مع ذلك سمع بصير لانه في هذه الصفة له على الحقيقة
فقط فاه لا مدحه في كونه مما لا مثل له على الانفراد لا القدره لا مثل لها وانما
المدحه في انه لا مثل له مع كونه سمعا بصيرا وذلك يدل على انه في الحقيقة هو
له مقابل السموات والارض معناه له مفاع الرزق منها ما اراد المطر في السما
واسقامه الهوا فيها وانبت الثمار والاقواب من الارض وقال سبط
الرزق لمن شال روعه له وفدا في وصيق لمن شال ذلك على ما له من مصلحته
انه جعل سمع علم مما علم او فسد سمع حاطب بها خلفه فقال سرع
للمرئيين ما وصي في نوحا معنى شوع من طهره هو الذي اوجينا الله الحمد وهو
ما وصيا به ابراهيم وموسى وعيسى وسائر السرد وهو ان امرنا الله بعباده انهم
والشكر له على نعمه وطاعته في كل واجب وندب مع اجتناب كل مع وفعل
ما امر به مما لا في العلم المتسك هذه الاصول مما خلفت به سائر الانبياء من
ذلك فقال اراقتوا النبي وكف سمعوا فنه وموضع اراقتوا حمل ليله اوجه
من الاعماب اجد ههنا ان يكون نصبا بدلا من ما في شوع للمرئيين ما وصي
به نوحا السلي ان يكون جرا بدلا من الهادي به الثالث ان يكون روعا على الا
سباف وعبده ههنا اقبوا النبي وفوقه اقبوا السرد من ماله
اليه معناه اقبوا النبي فلك داعيا اليه وادعاه بالعباد وان
ملكهم بشروا في سلبهم انك بنى وليس لهم ذلك ان الله يحسب لرسالة الله

من ساع على حسب ما يعلم من فاه ما عجا الرسالة وتحمله لها فاحتواها فاه
ما احتجى مقبى ومن فله ولا فاه ومعنى يحسب عجا وقوله ويهتدى اليه سبب
معناه ويهتدى الى طريق الهواب ويهتدى المومنين الى الله واليه واطاعوه وول
يهدى الى طريق الجنة والصواب ما رطف له في ذلك اذ علم ان له لطفه قال
وما فرقتوا الا من بعد ما حاكم العلمت بهاسهم ومعناه ان ههنا الدمار لم يخلوا
عليه الا بعد ان انشا لهم طريق العلم بوجه نبوتك فعملوا على النطفه فيها
سهم الحسد والعناده والخص على طلب الدنيا واتباع الهوى في سلب الله
لم يخلوا الا على علم بان النفقة ضلاله للفرغوا الله في سلب الله ولو لا
كلمه سفته من ذلك ان انرا انه سفته من الرجل مس في لره انه سفته لله لرحف
مباثفته ليله بسردنا لفضي اي افضل من الحكم وانزل عليهم ما سحونه
من العذاب علجلا من سالف الامر او ثوا الدباب من بعد ههنا ليله قال السلي
النهود والخطابي من بعد الله او ثوا الدباب الذي هو القدران في شكة منه من
اي من الله في سالف غيره الامر او ثوا الدباب من بعد الهوا في سالف
الامر من سبب وهما الامر لونه ما الهوا وسكوا في حخته وانه عند الله من سافر
المنار والمنا قصر في قوله فذلك فادع واستقم معناه فالى ذلك فادع كما
قال ما ريك او عيها اي اوجي اليها قال دعوتك لداوينا واليذاو وسلف معناه فلذ
لك البين فادع وقيل معناه فذلك للقوان فادع والاول احسن واع وقوله
وذلك بيع الهواهم في سلب عايه السرد اتباع ما هوى المتكرون والمراد به
امته وسبيل ليله من كرفه فان العدل في الرضا والعقب والقصد في العني
والفقير والخشيه في السر والعلافيه ولبث من كرفه هلك شخ مطاع وهوى
منيع وعجب المرئيه وقوله وقل امت ما انزل الله وكتاب اي قل
لهم صدقت ما ارسل الله من القرات وقل عتاب انزل الله على الاساقيل وامرت
فذلك شخ من سلف معناه قولان اجد هما امرت بالعدل والناي امرت
لي العدل وقل لهم ان الله رينا ورينا في مدبركم ومصرفنا ومصرفكم
لما اعمالنا ولكم اعمالكم واه ارجوا اعمالنا ما نواب لوعقاب وخوا اعمالكم
لكم ونبوا لوعقاب لا يوجد احد ففان عمره فاما لا ولا رر وارره ورر
الخير لاجه بيننا وسبب اي لا حصومه بيننا في قول مجاهد ان نبي الله

ا يكون او يرسل من يرض عطفنا على قوله ان يحمله الله كتحمل لوجهه على ذلك
كان المعنى وما كان يشتر ان يحمله الله او ان يرسل في الحروف او يرسل
رسولا من لا يكون المراد به او يرسله رسولا او يكون المراد او يرسل الله
رسولا ولا يصح واحد منهما الا في ان قلنا قد ردت العطف على ان هذه المظهر
كان المعنى وما كان يشتر ان يرسله رسولا او يرسل المرسل ولا والتقدير ان جميعا
فاسد لاننا نعلم ان كثر من الشتر ان يرسل رسولا وكثر من يرسل
اليه رسولا فاننا بطل ذلك صح ما قلناه اوله ويكون المرسل ما كان يشتر
ان يحمله الله الا ان يوحى وحي او يرسل رسولا فيكون في قوله الاحيا
امر ان احدهما ان يكون استثناء منقطعاً والآخر ان يكون حالاً فان عدته
استثناء منقطعاً لم يكن في الكلام من يوصل من كان مماثل الاسم لا يعمل
فيما بعده لان حروف الاستثناء في معنى حروف النفي الا في السدادات فقام
المراد ان يرسل ما لم يرسل في العود كزيد وكذا لا يعمل ما قبل حرف النفي مما بعده
ذلك لا يعمل ما قبل الاستثناء الا ان كان كلاماً ما قبله بما بعده او كان معنى النفي
وكذلك يجوز ان يعمل ما بعده انما قبلها فادان ذلك لم يصل الجار
ما قبله او منع ان يصل به الجار من وجه اخر وهو ان قوله او يرسل احجاب
صله وحي النبي هو معنى ان يوحى فاذا كان كذلك لم يحوز ان يعمل الجار الذي
هو قوله من يرسل احجاب على او يرسل لا يعمل من الصلة والموصول ما ليس
منها الا سمي بالمعطوف على الصلة في الصلة فادان احجاب العطف على ما ليس
الصلة فصل من الصلة والموصول لا يحسن ان يرس منها فادان المحو حمله
على يحمله في قوله ما كان ليرسل ان يحمله الله فلا يكون يدور ان يعمل الجار
يشتر في الحروف واللفظ في جعل عليه اصرت بما لم وجعلت الجار في قوله
او يرسل احجاب معطوفاً على الفعل في الصلة محذوف حذفاً للدلالة عليه وهو
المعنى معطوفاً على الفعل المقيد صله لان الموصول يوحى فيكون اللفظ
ما كان ليرسل ان يحمله الله الا ان يوحى اليه او يحمله من يرسل احجاب محذوف
بقرينة الصلة لان ذكره قد جمع في ان كان جارحاً في الصلة محسن ذلك حذف
من الصلة ومن رفع او يرسل رسولا فانه يجعل يرسل حالاً والجارح في قوله
من يرسل احجاب معطوف محذوف ويكون في الطرف ذكر في اي حال يكون

قوله او يحيا على هذا التفسير مصلو مع موقع احوال كقوله حشرنا
وانت عتقنا لمعنى او يرسل احجاب ومن قبله الخلف اسماً منقطعاً
او حالاً من قوله كحشرنا هو له كلامه في بيان كلامه سمع وحدث
من حيث لا ينبغي وكما يرى في سائر الكلمات ليس ان يحيا بافعال موصفات
موضع فذلك ذلك على تحيد المحو ومن رفع يرسل كان يرسل موضع
على الحال والمعنى هذا كلامه كما يقول سبحانه المصرب وعملك السند
يعمل الله تعالى ان الله تعالى ان الله ليس له شريك في الخلق ان
يوحى اليه وحي او يرسل احجاب معناه او يكلامه عزله ما يسمع من رجا احجاب
لانه تعالى لا يحوز عليه ما يحوز على الاجسام من ظهور الصورة للاصاير
يرسل رسولا فان جعلناه عطفنا كان يرسل الرسول احداً من الاجسام الكلام
كما قلناه في قوله عيايت السند فانه قال او يحيا او ارسله وان لم
يعله عطفنا لم يكن احداً من اجسامه ويحوز لقوله لا يرسله او يعطى حلي
فلا يكون الا رسال في هذا الوجه كلاماً فيكون كلام الله لعزله على لسته
امسام احدها ان يسمع منه ما يسمع من رجا احجاب بل احجاب الله موسى
عليه السلام الذي يوحى اليه الملك الى النبي في الشتر لساير الالهة الباكث
سارده الرسول الى الخلفين والياس في رجا احجاب ليله اقوال احدها احجاب
عن ادراك الكلام في الكلام وحده الذي يحجب لموضع الكلام الثالث انه
منزله ما يسمع من رجا احجاب في قوله ما يثامعناه ان ذلك الرسول الذي هو
الملك يوحى الى النبي في الشتر من الله ما يشتر الله انه على حكمه معناه ان كلامه
المسموع منه لا يكون بمحاظ به يظهر فيها المتكلم بالروية لانه العلي عن اذكر
تالا بصار وهو الحكم في جميع افعاله وفي كيفية خطابه لخلق الله وقال النبي
معنى الآية انه لم يكن ليرسل ان يحمله الله او يحيا معنى الا الهام ما يحاط به
سما لا يحو من معنى الكلام اليه في حلي او يرسل احجاب يحسنه عن ادراك جميع
الخلق الخلق انهم يعلمون الله كما يسمع موسى كلام الله او يرسل رسولا يعني
حسب قوله وذلك او حينا الله وخامسها معناه مثل ما او حينا
الى يعلم من الانبياء او حيا اليك الثالث بالوحي الى النبي روح من
امره وهو نور يهدي به من شاء من عباده الى صراط مستقيم صاحبه

الجنج اربا الخليل المودع وحبل الصفا معززه المنقطع
 والمصرف الذي سوطه في معصية الله لان من اسقى في طاعه اربا
 مسرفا وقال على عليه السلام لا اسراف في الماكول والسودب وصفا وكان مؤلف
 محنت عند اني اعرضت وولنته صفحه العوق بالحق في ضرب علم ذكر الاستقام
 منكم والعقوبة لكم لا كسر فوما مسرف في ما قال بحسب الانسان ان يركب
 سدي ومن كسر في الجنا واسعد عن جوابه ما تقدم له ولها انتظاما فقلت
 كتابه قال ان كسر من ضرب وقال المبرد العني من علم هذا طليان
 لضرب الذكر عنكم صفحا قال الترمذي في العوب اصبحت على ضرب عنك مع
 تركك واعرضت عنك وقال للرجاح العني ان يصير عنك الذكر اي علمك فلا
 يعود عنك لمحب عليك لان اسرفهم واصل صرت غفلة الذكر ان الكلب اذ اركب دابة
 ما اذ ان يصرفها في حقه لا يربها عضا او سوطا ليعرك بها الوجه اخي يربها
 بوضع السر في مع الصفوف والعدل وصفحا مصلد اقم مقام الفاعل وتعب على الحال
 وانما اني انضرب عنك يدك من المالك الواجب ما تحس او مع ضرب بها ان يفتح قلن
 وجهه عن اربا عن قولك كشيء

صفوح ما لم يترك الا كنهه من مل منها ذلك الوصل ملتب
 والصفوح من صفات الله معناه العفو بال مع غفر ذنبه اذ عفا وقال بعضهم
 انظروا ان تضرب عنكم هذا الذكر الذي سلك فيه امر دسك فها فلا يلزمك العمل ما
 فيه ولا تهاخذكم من القسمة اياه اركنتم فوما مسرف في علي انفسكم وجني
 ذلك جس وتول اجنا لصلحه وقد ابلغ فعله اركنكم بفعل ما شئنا اعد عنكم
 اهلك نفسك في ذلك امار عود شديد
قوله سبحانه وَكَمْ اَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْاَوَّلِينَ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ
 اِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ فَاِذَا هَلَّلْنَا اِسْمَ مِنْهُمْ رِطْنًا وَمَنْ قَبْلَ الْاَوَّلِينَ
 وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ
 الْغَيْبُ الْعَلِيِّتِ الْيَتِي خَلَقَ الْاَرْضَ فَهَارَا وَجَعَلَ لَكُمُ فِتْنًا سُبُلًا الْعِلْمُ
 تَهْتَدُونَ **حسرات** بالخلاف **قوله** يُولِىْ اَنْتَ قَالِ بِحَسْبِ اِلٰهِنَا
 مِنَ الْاَوَّلِينَ **قوله** اَلَا اَمَّا مَا جِئَكَ مِنَ رَبِّكَ فَاَنْتَ تَكْفُرُ **قوله** اَلَا اَمَّا مَا جِئَكَ مِنَ رَبِّكَ فَاَنْتَ تَكْفُرُ
 صدر لانها للعدل لا لجنوع الما صبه انه ما كان يحكم من

قبل الله الا انوا به يستهزون عن سحر من منه فالاستهزاء الهما بالحالة الهما
 خلاف الا بطان لم يتغادوا استغفارا فالامر الما صبه كفتت بالاساء واحسد واما
 انوا به ووطنوا به من الما يوق الي لا يعمل على الجاهل وقرط عنادهم فلهذا جعلوا
 نفوسهم على الاستهزاء بهم وهو عاين بالحق اعلمهم وبارك فيهم الله انما
 مع علمه ما نفهم به منهم ولا يوصون عنده مسل يجوز ان يكون فيهم قوم
 امنوا وان قتلوا واما الخساره تالا سبها عن الال لروا ذلك في مخرج ومن
 آمن وما ام مع الله طيل وانما فكان يجوز ان يكون له دار ما الله لوقع منهم من
 العاجي باصفاف ما وقع عند رسلهم فصار رسلهم لطفها في كسر العياض
 مله لك وجب وحسن على ان رسلهم يحسنهم ما لطفوه لانه اذ كان ذاك
 لم يحسنهم مع وقتها الا من جهة الرسل وحسن الله ان رسلهم اليهم الرسل لهم
 فوههم بالالم صالح ما كان يومئذ لهم وما معهم من الصالح انوا في رسلهم
 والخج ما عتبه فيهم وقول الله فاهلكتنا السدمه بطشنا اخبار منة على انه
 اهلكنا السدمه بطشنا عنهم وهو الرسل اليهم في نواي عصا النبي عليه السلام
 فلهذا قال ومخفي قبل الذولين ارحمونا لولا الناصر مع معناه انكم قد سلمتم
 في رسل الرسل لونه **قوله** وَكَانَ قُلُوبُكُمْ فَاحْشُوا اَنْ تَكُونَ لَكُمْ لُحُوفٌ مِثْلُ مَا تَزُكُّونَ
 وقال الحسن معناه اشدد قلوبهم وقومك من الالين ساء الله لهم نعم الكفار من خلق
 السموات والارض بل انشأها واختارها لم يشركوا بها في ذلك الا ان سولوا
 خلقهم يعني السموات والارض والذين اليهم بال وبالدهور العلم صالح الخلق
 ماد وهو الله تعالى لانه لا معصية له في خلقه في ذلك على الاجتهاد والادمان
 لظهور ذلك واسرع ذلك ما يدل على انهم عاينوا المراسم صدوره لانه لا مشغ
 ان يخونوا عالمي في ذلك استند لا ذوان دخلت عليهم سمعه في انه سحر القباره
 سواه وقت الال اجباي لا مشغ ان يقولوا ذلك ما ليدل انهم لو علموه صدوره لعلوا
 انه لا يجوز ان يعيد معه غيره وهو الذي يلقى عند هذا في الموافاه وصدقه العمد
 العلم الخلق السموات والارض حال هو الذي جعل للارض صمها اذ الى مواضع
 سمعوا بها ومن سوا على التوحيد لانه يد على الكثرة وجعل للارض الارض
 سلاسلها للارض ومد والارض صا حركه اسرارهم وقل معناه لهدى الى الحق
 في السبق الال عيار الفتي جعل للارض لطفها **قوله**

بازهاب من اهل تلك قومه الكفار لانه علامه لباسه من فلاح احرار منهم
فما اسرى لوطا هله وموسى بمومه وغيرهما الى السس فكانه قال فاما
بدهن كى على ستنافهم قتلهم فيكون اذهابا به اخرجهم من بين الكفار
وقال قومنا انما اراد اذهابنا بالموت ويخون قوله فاننا منهم مصروف
على هدايات من يريه على اهل الكفر اكرم بها نبته حيث اعلمه ما كان
من الغنه في امنه بعد ذهاب السالكين فماده وهو الذي روى عن اهل البيت
ورود الانا وبل فاننا على منتهى مقتوب وما لا لا دون ان ذلك في الشكر
وقد واذلك ان الله ذل ذلك عقيب ذكركم الذين قالوا وهو ما كان ثم يبعث
الله من السرايين يوم يبعث بعد اخراج النبي ملكه وانه ليس على الله واسر منتهى
مع قله اصحابه وصعفه عددهم ورحم الفار وشد سوتهم وكسرهم
فعلوه كرفت شوا واسبروا لاجل احوالهم فمدا في ما حاله لهم وقوله
او يريك الذي وعدناهم فاما عليهم معدون وعلمي ما اراده لهم يوم يبعث
فيما قد مناه ومن انه تعالى على ذلك قادر وحاز كما قال وفي الاية
حرفا معنى او يريك او يملك ما وعدناهم وبعثنا بهم قال الله فاستمسك
بالذي اوحى اليك من احكام العباد لله تعالى واساع او امره والانتها عما نهى عنه
انك على صراط مستقيم وصفه الاسلام انه صراط مستقيم يودى الى الحق
المطلوب حيث يستقر بصلابه حتى يوصل اليه وقوله وانه لذلك
وقومك من معناه بولج ارجلهم الى العلم لك ولكل افئدة والاداء الجهر وقال
عروجل الحكمة ولهم ملك مما عرضهم له من اراك الحق به وانزله على رجل
منهم السلي انه حجه يودى الى العلم لك ولكل افئدة والاداء الجهر وقال
الحسن ولقومك لا منك وقيل انه لا كولد ولقومك تذكريهم الى الدين
ويعلمونه وسوف تشالون عما نزلهم والقيام بحفته والعلم به بالاسه
عليه السلام وسل ما ارسلنا من قبله من رسالنا قال فماده والصحاح من ارسلنا
يعني اهل الناس النوره والنجيل وقال السريه وقال انما يريد الله ليجمع
له ليله الاسراء هو الطاهر لان من قال بالاولى كبحاج ان يهلك منه محد وفا
وعسره وسل امره ارسلنا من قبله وسل المراد سلهم فاعلموا ان كانوا انفاذا
فان يواخرهم بموسى الحجه وسل الخطاب بوجه الى النبي فالمواذيه

الامه كانه قال وسلوا من ارسلنا من قبله بالانها التي اذا طلعت الشمس وقوله
احلوا من في الرحمن الله بعدون معناه سلوا من ارسلنا من قبله فماده
سواء بعدوه بعد من ارسلنا من قبله غيرهما فاعلموا ان كانوا انفاذا
بدهن كى على ستنافهم قتلهم فيكون اذهابا به اخرجهم من بين الكفار
وقال قومنا انما اراد اذهابنا بالموت ويخون قوله فاننا منهم مصروف
على هدايات من يريه على اهل الكفر اكرم بها نبته حيث اعلمه ما كان
من الغنه في امنه بعد ذهاب السالكين فماده وهو الذي روى عن اهل البيت
ورود الانا وبل فاننا على منتهى مقتوب وما لا لا دون ان ذلك في الشكر
وقد واذلك ان الله ذل ذلك عقيب ذكركم الذين قالوا وهو ما كان ثم يبعث
الله من السرايين يوم يبعث بعد اخراج النبي ملكه وانه ليس على الله واسر منتهى
مع قله اصحابه وصعفه عددهم ورحم الفار وشد سوتهم وكسرهم
فعلوه كرفت شوا واسبروا لاجل احوالهم فمدا في ما حاله لهم وقوله
او يريك الذي وعدناهم فاما عليهم معدون وعلمي ما اراده لهم يوم يبعث
فيما قد مناه ومن انه تعالى على ذلك قادر وحاز كما قال وفي الاية
حرفا معنى او يريك او يملك ما وعدناهم وبعثنا بهم قال الله فاستمسك
بالذي اوحى اليك من احكام العباد لله تعالى واساع او امره والانتها عما نهى عنه
انك على صراط مستقيم وصفه الاسلام انه صراط مستقيم يودى الى الحق
المطلوب حيث يستقر بصلابه حتى يوصل اليه وقوله وانه لذلك
وقومك من معناه بولج ارجلهم الى العلم لك ولكل افئدة والاداء الجهر وقال
عروجل الحكمة ولهم ملك مما عرضهم له من اراك الحق به وانزله على رجل
منهم السلي انه حجه يودى الى العلم لك ولكل افئدة والاداء الجهر وقال
الحسن ولقومك لا منك وقيل انه لا كولد ولقومك تذكريهم الى الدين
ويعلمونه وسوف تشالون عما نزلهم والقيام بحفته والعلم به بالاسه
عليه السلام وسل ما ارسلنا من قبله من رسالنا قال فماده والصحاح من ارسلنا
يعني اهل الناس النوره والنجيل وقال السريه وقال انما يريد الله ليجمع
له ليله الاسراء هو الطاهر لان من قال بالاولى كبحاج ان يهلك منه محد وفا
وعسره وسل امره ارسلنا من قبله وسل المراد سلهم فاعلموا ان كانوا انفاذا
فان يواخرهم بموسى الحجه وسل الخطاب بوجه الى النبي فالمواذيه

باعلى مرتبة النعمة وجه انقال سواها بما قبله انه معارضة الله الاول بالهبة
 المسيح كما عارضه آتيا المسيح فغير ذلك انما اراد عليه السلام من غير ذلك
 برأى لك لسه عليه السلام ما صوبه يعني المسيح صلا لا جلا اي خصومه لك
 ودفع الحق لان المجادلة لا يكون احدا من الاصل ولا المناظره وقد يكون
 من الخفيين لانه قد عارضه لظهر له الحق فقال تعالى بل هم قوم خصمون اي يظنون
 ما دفع الحق الباطل من وصف المسيح عليه السلام فقال ان هو الا عبد انما عليه و
 جعلناه اي ليس هو سوى عبد طعناه وانما عليه وجعلناه مثلا ليس لاسرائيل
 قال السدر في وقاره يعني موعظه وعبره لهم بغيره مع وبعطون ثم قال
 ولونشا لجعلنا منكم ملايكه اي بلا منكم معاسرين اذ من كان من بني ادم خسرانه
 اساسي اذ لا سباع النعمه عليهم وروى في ثالون عن نافع الهمسا بهموم
 واحده بعد هاهنا النافور هم من على اصولهم غير انه لم يعط احد من
 الهن من الف والما حقه هاهنا الاول لونه وروح وليس النافور الثانيه وقال
 ابو عبد الله في حاليه وهي ثلث لغات الاولى للويع والثانيه لفظ الاس
 سفيها من الثانيه الال الجمع الثانيه اجليه والاصل الاله فصار الهموم
 الثانيه من ذلك الف الال سفيها من

قوله سبحانه **وانه لعلم للساعه** فلا مترن بها وان يقولني
 هذا اصراط مستقيم ولا يصدنكم الشيطان انه لكم عدو
 مبين ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة والذكر
 بعض الذي يخلون فيه فانقوا الله واطيعوا الله فان الله هو ربي وربكم
 فاعبدوه هذا اصراط مستقيم فاحلف الاخرات من قسطنطين
قوله **الذين ظلموا من عذاب يومئذ** **حسرات** بالاطلاق
 المصري قوله **وانه لعلم للساعه** عمل ان يكون راجعا الى عيسى عليه السلام لان
 ظهوره يعلم به محي الساعه لانه من اسرارها وهو قول اسعاس في محامه وقاره
 والضياع والسدر في ربي سيد ميل اذ اراد المسيح رفع التكليف للارثوخون في سولا
 الى اهل ذلك الزمان فاما ما هره عراسه وسها هم عنه وقيل اراد عليه السلام يهود
 غير مكلف في حوله الهدي وان كان التكليف ما نيا على اهل دين الزمان وقال
 قوم من الصم يهود الى الفزان يعلمون ما هاهنا خسران عنها وعن اهلها

وهو قول الحسن والفقيه بالعلم بالساعه انه مجيب التائب لها ما اجل انها
 تقوم لجزالها له وفي التنبيه فيها فتور في العمل بها واحمال لاجلها وفيه
 احساب القناع التي يسعى بها الذم والعقاب واحسا المعاسر التي ستق
 بها المدح والنواب وروى عن اسعاس اذا انه قد قال في حق العبد واللام
 معنى انه علامه ودلاله على الساعه ومربها مما طاب الامه فقال فلا
 عمن بها الى لا تشك فيهما واسعوس هذا صراط مستقيم اي بالحق والبر والعدل
 والسويرة والواب والعقاب صراط مستقيم مما هو في حال ولا يصدنكم الشيطان
 ليريد مدع الشيطان عن اتباع الطريق المستقيم الذي يقضي بحكم الجنة
 ولا يعدل بشئ الى الطريق المودي الى النار انه لا يصدنكم في العداوه طلبت
 المكروه والمكيدة والابتعاد في كل هلكه من اصل العداوه التي في هلال صا
 حبها سفلها في صدره منها من اخبره تعالى عن عيسى عليه السلام انه نبيا
 فقال ولما جاء عيسى بالبينات قال فناداه يعني بالوريه قال لهم
 حنتكم بكمه اي بالعلم في زج الى العباد بجا ومن خالفه هلك ومول تعالى
 ولا يبين لهم يعملون فيه بال مجاهد يعني احكام التوراه وقال قوم
 يدبره حنتكم بالخيال والنيات التي يحسن عنها الخلق والبر حياه عيسى انما هو
 بعض ما اختلفوا فيه ومن لم يعرفه وقال قوم العبد مراد به هاهنا الكل حياه
 قال ولا من لم يجمع ما اختلفوا فيه وقيل اراد به ما مر ذكره من امر الدنيا
 والاختلاف اصل في العداوه والوفات اصل ولايه لاختلاف بوجوب البغضه
 وروى الكبيش في صراطه من قال لهم يعني عيسى عليه السلام فانقوا الله
 تحسبوا فاصبه وعلو ضلالتة واطيعون مما اراد قوله الله من العمل بطاعه
 انه من قال لهم ايضا ان الله انبيى خول العباد هورى درجته واعده حاله
 ولا يشركوا به فيكون الاجر فقال هذا صراط مستقيم يعني بالحق والبر والعدل
قوله **سنبأه** **فاحلف الاخرات** من قسطنطين **قوله** **الذين ظلموا**
من عذاب يومئذ **حسرات** بالاطلاق **قوله** **الذين ظلموا** **من عذاب يومئذ**
 لا يصدنكم الشيطان انه لكم عدو مبين ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم
 بالحكمة والذكر بعض الذي يخلون فيه فانقوا الله واطيعوا الله فان الله هو ربي وربكم
 فاعبدوه هذا اصراط مستقيم فاحلف الاخرات من قسطنطين

في قوله سنبأه فاحلف الاخرات من قسطنطين قوله الذين ظلموا من عذاب يومئذ حسرات بالاطلاق
 في قوله الذين ظلموا من عذاب يومئذ حسرات بالاطلاق

خلقه وموئلاهم هل يطرون اى هو لا الكفار ومغناه هل يطرون لا الساعة
 معنى يوم القيمة وهل مغناه هل ينظر بهم لانهم لم يكونوا سطر ونها واذن
 النهار مجازا وهل سمنه الفهم الساعة لفرع امرها كانها ركوز ساعة وعمل
 اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار وهل سميت بذلك لانها اسدا او النار
 هو ابتداء الساعات وقوله بغثة اى فجاء وانما كانت الساعة بغثة
 مع تقدم الانذار بها لانهم مع الانذار لم يدروا وقت مجيها كما لا يدرك
 الانسان وقت الرعد والالزال فاما ربه وان علم انها تكون فيم قال الاخلا
 يومئذ يصغر بعضهم لبعض عدوا والمتقين وهو جمع خليل يومئذ يصغر بعضهم لبعض
 من كانت حلة في دار الدنيا غير طاعة الله بل كارب في معصية الله فان تنك
 الخلة سلب عليه عداوه لان صاحبه يتبين فساد تلك الخلة يوم القيمة واما ان
 كذلك لان كل واحد من النجا ليز في غير طاعة الله من غير صاحبه خلاف الحق ويدعو
 الى ما يوقفه وسوره العافيه بل ما دار سلمه من النصيحة له في الدعاء الى ربك الشوق
 الحسن لم يستثنى من جملة الاخلا الذين اخبر عنهم اهل بصرون ان عددا المتقين
 لان من كانت محالته في طاعة الله وعلى ما امر الله به فانها تارة ذلك اليوم ولا
 سلبه عداوه لهم بل اخبر تعالى بما يقال للمومنين المطهين بعباده دانه فلام
 معول اهل عباكي وخضعت اهل عباكي من حيث اطاعوه واحسوا مقالا
 صبه لا خوف عليهم اليوم من العقاب ولا امر يخرجون من فوات البواب من
 وصف عداوه وميزهم من غيرهم فقال الذين امنوا امانا على الله صلوا
 بحج الله واتبعوها وكانوا مسلمين اى مستسلمين لامر الله به متقادين له
 محبين له سال اهل لا دخلوا الجنة اى واروا جمل اللانث بل من مضافات ملكم يحرفون
 اى يبدون فيها والحيور السود والى يظهر في الوجه لثه وجرة حسنة
 ما يطهرها والسورة وقال فاده وارز من معنى محزون ومهزون وقالت
 السليم معناه محزون والمواد لا ذواح وكان مسحا للثواب ودخلوا الجنة
 وبيل المواد لا ذواح الا لاي روحهم الله من الجور العيين في الجنة
قوله **لهم** **سورة** **تطاف** **عليهم** **صواف** **من** **في** **الجنة** **واكواب**
وفيهما ما ينهى **الا نفس** **ولذا** **الا عين** **وانتم** **فيها** **بالدور** **في**
 تلك الجنة الى ان ترضوها مما كنتم تعملون لان فيها فاكهة

اى هو لا

كثيرة منها تاكلون اى المحرمين في عذاب جهنم حال الدور لا ينظر
 عنهم وهم فيه قبل موتهم **حسرات** **بلاخلاف**
 من ابلغ وادى عافيه وحضر من عاصم ما تنهيه النفس بها التام من سبي غير
 لها حذف الهامزة الصلة اذ ان للمفعول حسن كقوله تعالى هذا الذي بعثنا
 رسولا ومن ابتها فلا اله الا صلواتنا استثنى الله تعالى النفس حلة الاخلا الذين
 سلب خلقهم عداوه وان خلقهم باقية واحمرانه فقال لهم ولا رواجهم ادخلوا
 الجنة محبوسين لغير ما لهم من انواع اللذات فيها مثال تطاف عليهم صواف من
 ذهب واكوابه وسدره سقا الوار الطعام الهمم في صحاف الذهب من
 يكون في الوار السواد على جهة الاستمتاع من جميع اللذات والحيات الجاهات
 التي فيها الوار الاطعمة والاشجار والنباتات والحيات والوصاف والوصاف
 والحيات والنباتات والحيات والنباتات والحيات والنباتات والحيات والنباتات
 الطعام والسراب والحيات والنباتات والحيات والنباتات والحيات والنباتات
 ولا حطوط في الاغشى ضربة طيبة طباطعها لهار يشتر كواب وديت
 وهو حال اسر للشراب ومثل الشرب في الصحاف الفصاع وموت على وفيها
 معنى الجنة ما لم يمتلئ النفس ولا الا عين ولما اصاب الا لندان الى العين
 وهو الانسان لان ما طهر الجنة سببه رايه لاله فاصفها الى هذه الجنة
 لغير ما بلغ لما سبب السبب مع الاجازة في الموضوع الذي لئلا لا سار مع غلبة
 بعينه برفق والى فيها معنى الجنة وفي هذه الانواع اللذات كاللذات
 مودون وقوله وللكل الجنة التي ورثوها ما لم يمتلئوا من الجنة
 ورث الله تعالى للذين اطاعوه وقبلوا امره وبهمه منازل الله عصفوه
 ولا يعملوا امره ونهيهم ويحذرون لئلا يفسدوا لما كانت الجنة حرا على اعما
 لهم الى عملها وعقبت ذلك عبر عن ذلك ما لهم ورثوها من ما لهم الجنة
 ايضا فاما الله فاسر المتقين في الجنة ما لهم كثر لى بار عظيم فيها ما يكون
 من الجنة على حال اهل النار والعصاة فقال لار المحرمين عدا جهنم ظالمت
 معنى السرة عوا الله في عذاب جهنم وعقبا بها حال الذين اى دابور لا يصبر
 عنهم العدا واما السرة صفة الحرارة وهم فيه معنى العذاب فليسوا اى
 اسود من رجه الله في رجه وهو نور فاده والاماس الساس من الرحمة مع سلك الجنة

١٠٠

من غير احتياج الى استقواله للحكم من مدين غيره لانه يكون في البيان ما
لا يقوم بنفسه دون من حتى يظهر المعنى منه وقوله انا انزلناه في
ليلة مباركة احوار من تعالى انه انزل القرآن في الليلة المباركة وهي ليلة
القدر في قول قتادة وابو بريد قال هو من ليلة النصف شعبان والاول اصح
لقوله تعالى شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن في ليلة قدر ومكان
نفس الاجال والارفاق وغيرهما من الالطاف في قول الحسن ومثل اير الى سماء
الدنيا في ليلة القدر انزل عموما على النبي صلى الله عليه واله وسلم ليلة ليلة القدر
تقدر ما احتاج النبي الى السنة وقيل المعنى انا ابتدانا انزاله في ليلة مباركة ودو-
صفتها ما فيها مباركة لانها تقسم الله تعالى نعمة على عباده من السنة السنه
والبركة في الخير وهذه الشئونه هو ما الشئونه والليله التي اير فيها كتاب
الله مباركة فان الخير في فيها على ما دبره الله لها وعلى المنزلة والمرسمة بالخبر
التي سمع فيها وقوله انا انزلناه في ليلة القدر في قوله تعالى في سورة النجم
وموضع الامن ليحيى فانه تعالى قد انزل العباد ما انزل في ليلة القدر في قوله
فالسبع وقوله فيها هود في كل امر حكيم في خبرها هنا بمعنى محار وهو ما
شاء الله تعالى في قوله هذه الليلة الاجال والارفاق وغيرها وقوله
امرا عندنا عتزل ان يكون نصبا على الجبال وتقدسه انا انزلناه امر من
وحتل ان يكون على ارضه وتقديره هود في كل امر فارقا ووجع امرا
موصعه وقوله انا انزلناه في ليلة القدر من تعالى انه يرسل الرسل رحمة
اي نعمة ونصبه على المصلح واختار الخسر النصب على الجبال انزلناه
اميرت راجين في جوار ان يكون نصبا على انه منقول الى انزلناه للرحمة
وسميت النعمة رحمة لانها منزلة ما سمعت على فعله رحمة القلب على حاجه
مع راجي الحكمة الى الاحسان اليه واذا كما مره وقوله انه هو السميع العليم
معناه انه سميع ما يقول خلقه من المبتلين في الحقيق في حكاية كلامه عاينا
يعلم من مصلحه من ارسل الرسل اليه واما قوله عليه
قوله سبحانه رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين
لا اله الا هو يحيى ويميت ربي اياكم الال والذين هم في شك
يلعبون فاريت يوم تاتي السماء بخارج فيميت يحيى الناس هذا عبد الله
محمد انزل الله

مع

قرا اهل الكوفة لا حفضا رب السموات خفيا ولا في قوله رحمة ربك رب
السموات الباقون بالذوق على ان سنبات وكور ان يغوث خبرا في قوله
انه هو السميع العليم ما اذ لا الله تعالى انه كل وهو السميع العليم وصف
نفسه ايضا بانه الذي خلق السموات والارض وديرهما وديرهما بينهما ان كنتم
موقنين بهذا الخبر محققين له وسلم في وجه الاجماع يدرك رب السموات والارض
رضهاها ان النبي دبرها على ما منه مصلح العباد هو الذي في الخلق بالرسالة
الرسول رحمة منه لعباده على ما فيه مصلحتهم ومعنى ان كنتم موقنين ان هذا
الذي في السموات والارض هو الله وكور ان يغوث الخبر ان كنتم موقنين ان كنتم
من في ليلة القدر في هذا طريقه والمفسر في الصدور في العلم وهو حاله في العلم
سار في نفسه عند التقدير والادان قال في جليل الدين في قوله تعالى
تعالى بالمفسر في قوله تعالى ما به عالم في علم من تعالى ان كنتم موقنين ان كنتم
سواء سموا له الا انه هو الله على الخلق بعد موافقه ما يحسنهم ولحسنهم
احكام من في قوله تعالى ما به عالم في علم من تعالى ان كنتم موقنين ان كنتم
الذي في قوله تعالى ما به عالم في علم من تعالى ان كنتم موقنين ان كنتم
فما به بل هي من سلك في قوله تعالى ما به عالم في علم من تعالى ان كنتم
مع ذلك وكور ان يغوث في قوله تعالى ما به عالم في علم من تعالى ان كنتم
من في قوله تعالى ما به عالم في علم من تعالى ان كنتم موقنين ان كنتم
وحسن رعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يرسل الرسل رحمة
واذ في ذلك وبالله اعلم بالصواب في قوله تعالى ما به عالم في علم من تعالى ان كنتم
استدراك المساعده في قوله تعالى ما به عالم في علم من تعالى ان كنتم
المؤمن من في قوله تعالى ما به عالم في علم من تعالى ان كنتم موقنين ان كنتم
التي في قوله تعالى ما به عالم في علم من تعالى ان كنتم موقنين ان كنتم
لا اله الا الله ان لا اله الا الله لا يغشيه فاداعه كان في عساة والعاسية في
الناس في قوله تعالى ما به عالم في علم من تعالى ان كنتم موقنين ان كنتم
لغالب في قوله تعالى ما به عالم في علم من تعالى ان كنتم موقنين ان كنتم
عما به عن العباد لان الال الذي في قوله تعالى ما به عالم في علم من تعالى ان كنتم
قوله سبحانه رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين
لا اله الا هو يحيى ويميت ربي اياكم الال والذين هم في شك
يلعبون فاريت يوم تاتي السماء بخارج فيميت يحيى الناس هذا عبد الله
محمد انزل الله

حكى الله تعالى ان موسى حين اسرى قومه ان يومئذ دعا الله ربهم فقال ان هذا
يوم محرمون وقيل ان دعا بما يصي سوا الله ومع احرامهم وسومهم
ملهم له فكانه قال الله عز وجل لهم ما سئلوهم ما سئلوهم وما صبروا به
يكونون كالانس بعد ذلك وما رعا بهذا الدعاء الا بعد ان اذن الله له في الدعاء
عليهم وقوله فاسر رعا بني النضير وبعث موع الحواب وبعثه فزعوا
فاجيب ما قيل له فاسر رعا بني النضير وبعث موع الحواب الدعاء فامر
الله تعالى ان يسير اهلها والمؤمنين به ليل الحجاب من ذلكهم اذ اخرجوا نهارا
وليلة ان سبهم فزعوا وقومه وكحون حلالهم وامره ان يسير العز
اي سالتا على ما هو به من كثرة اذ اقطعه ولا يردده الى ما كان وما كان عيش
راه اذ لا رخصا وادعا وبقال معناه انك الجرسا وقيل طريقا باسما وقال
ان الجوابي معناه واسع ما بين الطامات وقال حاله حسي معناه دينا اي سبلا
ليس به فلاحون ذلكم ان هدى بهال حات الجبل وهو اي مسابحه وقال
ابن الجوابي ان هو الجبل والطير السباع وقال الاعلى المسمى في الجبل الذي تراه
كانه لا يبرح وادرا طلب لا يدرك وقال اعطاه سهوا رهوا اي كتيل الجحيم
واما قبل ذلك لانه كان امرا ولا ان يضرب البحر بعصاه لينقلب فيه طرق لقومه
امرا ليقع كنه على حاله الا ان يفرق فيه فزعوا وجنده وقال الشاعري
طيريات بازيا نفع الاما به او امه خرجت رهوا الى عبيد
اي سبوا على كثرتهم كحيرة ان فزعوا وقومه سبوا فزعوا في الخدام
حده لا يبرح ان موسى سار قومه تبعه فزعوا وجنده وار الله الى الجحيم
فهم فلاحون حالهم ان قال حمت كوا من حات هي سبوا يبرح جيون
تركها الى سبوا جين سبوا عذاب الله وحيون حارسا دفع عنهم غفاب
الله وزقوع جمع زرع ومعام كرمه صل هو المجلس للسوف ومن لقاء الملوك
والامراء والكلما وقيل النازل الخبثه وقال قتادة يعني معام حزن الخ وفات
مجاهد كسعد جيبه هي الناطق وقيل النابر وقيل المعام الكرم هو النذر
يعطى الله لما يعطى الرجل الله الصلة ونعمه فانوا فيها فاكهين في النعمه
مع النون والسقم وبخسوها منفعه سمى بها التلويح والى كانت مشقة
لان السلف نفعه وان كانت فيه مسعه ومعى الابيه اهل كانوا متفرقين

فالتاكة الممع بصروب اللذه لما تمتع العدل بصروب الفاكهه قال ما يفكه
مطها وهو ما كنه وفكه ونفكه نفكها فهو منفكه وقوله لذلك واورنا
ها من ما اخبر في مسيرته النعمه بصروب اللذي الثاني بعد الاول بعمره مسقه داليم
المرات الى الله على ملك الصفة وبورب العام مسد ذلك لار الاول بعمره واشي
اجبه وبوطيه اللذله الموديه الله ووسل الى الساني وهو رابعه وادع لاربط لطلو الكلى
ومثله طلب العلم فلما كانت نعمة قوم فزعوا وحلت بعد هلالهم ان عجز
هم فكان ذلك بورب الله الهرب قال قتاده يعني يوم اخبر عن اسرايل رجلا
انهم بعد هلال فزعوا على ما قيل ولذلك قال في موضع اخر واورنا هاسي اسرايل
وقوله فاكهه عاكه عاكه السما والارض مسابحه معناه ثلثه اقوال احدها مال الخبز في
بعضها من جز الخبز السما والارض والارض والارض مسابحه معصوم عليهم
انزال الخبز فيهم الشاني الى السعد من السما والارض لو كانتا من سبوا الى اهل الله
فالكما على هولاء كنههم من اهل الجحيم الله ما كنههم من اهل الجحيم
بعضهم والعرب تقول لاذ اذت عظم من انسان اظلمت السمسم
الفرق لاقده وبكته السما والارض وانما يكون المسابحه قال الشاعري
والمراد من العامة وقال ان الشمس طالع العه لفسه سبوا على الجحيم الليل
والشمس والامانة انهم سبوا على الجحيم على المومن الى ارضه فان مصلاه وصعد
ثملة ذاره ليعبى في سبوا معناه لم يبرح على حاله وقال السدي لما قيل الجحيم
عليه الى ارضه السما عليه وبكاه وها حرم اطرافها وقال الحسن ما عليه المومنون
من الامانة لارها اذا بها مشهور مسرورين حوله وما كانوا منظر من ارض عوجلوا
بمعونه ولم يسلوا

قوله نبينا انه ولقد جئنا بني اسرايل من الغياب المهين
من فزعوا انه لان عاليا المشرفين ولقد اخبرناهم على علم
على العالمين واسياهم من الآيات ما عند بلدين ان هو لا يقولون
ان هي الا قوسا الى ذلك وما نحن بملكين من قاتوا باثنا ان كنتم صا
دقين **قوله** سبع امانات لورب مسابحه عد الثمن ليدلوا ولقد الله انزل
اهم الله تعالى ما به نبي الى اسرايل الله اسرايل الله من الغياب المهين
المراد من الجحيم فزعوا وقومه لانه كانوا المستعبد وهم وكانوا يظنونهم

واوقات بخار به فيها مسمى من تصور الملكية في اللوح المحفوظ في حال الانساق
وحدانية الله وحقه واربوبيته عما انشأ به معروضات وعملها وما به وحلته
الغائب غاب عن الفكر في الامور به وفات كل الامور بالجد هو لا الكليات الذي
يصدق الاضام ويدعون مع الله الهاء اخر انهم ما يدعون في دور الله الهاء
ووجهون عباد الله الهاء في اسمي مواد الدنيا في ما دخلوا في الارض في خلقها
خلق تلك العباد والسلك في كل شيء في السموات في خلقها ما لم يصدق
على اعدادك وما لك الهاء في كتاب من قبل فناء في هاتوا بكتاب الله الهاء
بدا على صفة قولك قبل هذا القيان اذ اناره في علم في سحر منه في علم
به ما هو منفعه لكم وهو قول الحسن في الجاهل في علمه ما يرونه عن غير
وورد في اثره وهما الغفلة في ما يرونه ومنه الحديث المأثور في الموضع ما يرونه
عن غير كمد على صفة ما يرونه من الله وفات او يكسب على من معناه او انبه
من علم في صفة موله وصدق في علمه في ما يرونه في علمه في علمه
اليه وصال الله في ما يرونه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
ودات اناره اكلت عليه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
ومن اقل من علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
الله ووجه عباد الله في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
على تحيد الله ووضوح انارته على علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
غافلون في ما يرونه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
دهاب الذي عن نفس العامل ما صنع به ادراكه وضده البقطة وهو حضور
المعنى نفس العامل ما يمداد رآه وانما في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
انها لا يغفل لما اضاف اليها ما يكون في العلم الذي عنها كما انهم في علمه في علمه في علمه

قوله سبحانه وانما احببنا الناس كما انوا لهم اعدا وكانوا
بعادهم كما في قوله وانما احببنا الناس كما انوا لهم اعدا وكانوا
الحق لما جاءهم هذا في مني ما يقولون في قوله قل ان الله قد لا
تلك من ان في الله شيئا فوالله ما ينقضون في كفاية في علمه في علمه في علمه
وشأنكم وهو الغفور الرحيم في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه

اذ في ما يغفل في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
قل ان الله قد لا تملك من ان في الله شيئا فوالله ما ينقضون في كفاية في علمه في علمه في علمه
اشترى الله على قتله فامض في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
حسراته في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
ستجيبه له في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
اد احببنا الناس في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
الى عبد وهما في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
بذلك علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
وحدوث ذلك في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
الذي في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
التي في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
مدام في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
فهم الحق لما جاءهم في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
سبح من علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
ورق في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
والتي في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
اد ان الله في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
الحديث في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
واقفا في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
وهو الغفور الرحيم في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
الهادي في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
قال في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
حولت في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
ما دار رسول في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
ما ياب في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه

اسمع الامام وحى الى ابي ليست اتبع في امر من امر خرب او اسلم او امرا ونهى الامام وحى الى
الله وامرني به وما انا الا نذير مبين ما لي ليست الامم فاستغاث الله ومحمد من
معاصيه ومرعاى طاعاته وقيل ان جواب النبي سكونا بل هو من اهل مكة من الخدي
وقال لهم اى رب الى الامام اى اهاجه الى ارضى ان نخل وسبحه فمر جوابه فلما ما ذكر ذلك
قالوا يا رسول الله ما نرى ما يثوبنا به فاسأل الله الابه ومولاه من عناه
مظهر لكم الحق فيه ثم قال فلهم ما يجدوا انهم ان كان عند الله معنى هذا القدر ان
وكفر من به معنى القدر ان وسعد شهادته من سى اسرائيل على شانه قال ان عيسى
ومجاهد وماده والحسن والفضل وعوف من مالك الا نجمعى صباى وان زيد تزلت
هذا الابه في عبد الله من سلام وهو الشاهد من سى اسرائيل فردى ان عبد الله من سلام
حا اليه النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله سل هو دعى فانهم اذ ان هو
اعلمنا فاداروا اذ انك قلت لهم ان التوراه على نوك وان صفاتك ونبينا الله
فما سالكهم عن ذلك قالوا ذلك فينبدا اظهر من سلام امانه ووافهم على انهم قد اذ
هو سر يا وان شونا وقال القدر هو رطب اليهود وما مسروق المسابك منكم
اسرائيل هو موسى عليه السلام على التوراه كما شهد النبي على القدر ان قال ان التوراه
ملكه وان سلام اسلم الله عليه وقوله فامر واستكبر من جوابه ان كان عبد الله هو
قال الرجاء لله من فامر واستكبر من فلا نومون وقال عمره لله من فامر واستكبر من
اما فلكون وبالك الحسن جوابه فمن اصل من اصل الحسن من على الله
لا يهدى اليهم الا لمن وعمل امر احدهما لا يهدى اليهم الا للجنة لا يهدى اليهم
العقاب والسارى انه لا يهدى اليهم الا لكونهم ضالا لا ظالمين ولا يجوز ان يكون المذنب
لا يهدى اليهم الا لكونهم ضالا لا ظالمين بل يهدى اليهم الا لكونهم ضالا لا ظالمين
الحق ودعاهم الى اساعه ورحمهم في فعله وقد قال واما مودعهم في امر
ما سبقوا العمى على الهدي من انهم هذا هم الحق وان اخبارهم هذا الضلال
قوله سبحانه وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما
سبفونا الله واى لشيء نسفوا به فسيقولون هذا قولك قد تمت ومن قبله
بان من سبى انا ما ورحمه وهذا كتاب مصدق لسانا عربيا لمن الله
ظلموا ونسبوا للمحسنين ان الله ما وارنا الله وانسبوا ما مودعهم فلاحقون
عليهم ولا يفرحون اولينا فكتاب الجنة فالتوراه جرابا ما كانوا يعلمون

ووصف الانسان بالذرية حسنا حمله امة كرها ووضعته كرها وحمله
وقضاه بطنه من هذا حتى اذ ابلى اشده وبلغ ارضه منته قال رب
اذ رغبني ان اقبل نعمتك التي انعمت علي وعلى والقي وان اعمل صالحا
ترضاه واخذلني في ديني الذي تبوء اليك واني من الخاسرين
فترا ان كسب الحسن في التوراه عنده ووافقه وابو جعفر واسر على وعقوب لسته
بالاعلى وجه الخطاب وبحور اسكون مردودا على اللسان وهو مودعهم في القوت
بالاعلى وجه الخطاب عن الكتاب او القدر انهم وقوا اهل اللغه احسانا بالاف
الماور حسنا بصرها غير الابه ووسا ان كسب ووافقه والكسبى وابو جعفر
كوهما في اختلاف الماور بصرها وهما القات ووسا عقوب وفضل في القات
وسا كسب الابه في القات الماور وفضاء بكسب القات والاف وهما
تقريبه وبساتين القات بصرها في الحديث كارضاع بعد فصال وروى بعد
فطامته احسن تربية في القات القات النير حيدوا وحيدته وكسبوا بصره
تقريبه في الله عليه السلام في القات القات القات القات القات القات القات القات القات
دعا ما سبقوا به في القات القات القات القات القات القات القات القات القات
اسلم وعقوب في حينه ومرويه ماله مودعهم في عصمه وعطيل واسد
واسد في القات القات الله والسبق المصير الى السبق في القات القات القات القات
القات القات القات القات القات القات القات القات القات القات القات القات القات
وقال القات القات القات القات القات القات القات القات القات القات القات القات
هذا القات القات القات القات القات القات القات القات القات القات القات القات
القات القات القات القات القات القات القات القات القات القات القات القات القات
والقات القات القات القات القات القات القات القات القات القات القات القات
الذي لا اول لوجوده في القات القات القات القات القات القات القات القات القات
التوراه اما ما ورحمه اى ربه انا ما ورحمه اى ربه انا ما ورحمه اى ربه انا ما ورحمه
اى ربه انا ما ورحمه اى ربه انا ما ورحمه اى ربه انا ما ورحمه اى ربه انا ما ورحمه
السان اعنى بصره على القات القات القات القات القات القات القات القات القات
يكون جاذبا في مصدق القات القات القات القات القات القات القات القات القات

1

127

فوله سبحانه ومنتهم مني حتى اذا خرجوا عنك
 قالوا لنسأله ان يثقل العلم ما اذا قال ايها اولئك الذين طبع الله على
 قلوبهم واتبعوا اهل الاهواء والذين اهدانا الله فبما نرى فيهم قلوبهم
 فها هم يتطردون في الساعة ان يثقل ثقله ففدجا اشراطها فاني لا ارا
 جالهم خيرا اهل الله لا اله الا الله وان تغفر لذنوبك وللمؤمنين
 والمؤمنات والله يعلم متقلبهم ومن اولئك الذين آمنوا بآيات الله
 سورة فادراكك سورة فحكمة وذاتها الفناء رأت ان الذين
 قالوا من من ينظرون اليك تطامعني عليه الموت فاذن لهم
 حسنات للخلقات **هـ** من الرخصه احد كذا انين انما على درر على
 النافوس انما على درر على الدلائل على الفارس جعل ان كثر دلائل
 مولهم حاذر وحسنه فاكه وفكه والوجه الروايه الاخير حتى حلى الله تعالى النبي
 ان الفار من اذا جا الى النبي عليه السلام واستمع لقراءه القرآن منه وسمع ما يورثه
 الى الخلق من السجود وما يدعوه الله فلا يصفى اليه ولا يسمع به حتى ان يخرج عنده
 لم يدر ما سمعه ولا فهمه وتبلى من اهل العلم النبي ان الله العلم والافهم
 ما اذا قال انما الرخصه في حال الساعة وحسنه فاكه فربا وحسنه فاكه
 اهلهم كانوا يسمعون للخطبة يوم الجمعة وهم المناقشون والادب في السجود
 بادل المعنى يومه الاستيفان وهو استقبال الامراء والمجاني في سنة لا تف
 لانه اول ما يبدوا صاحبها ومنه ان تفرغ رفع اليهم عن الرتبة وهو رفع النفس
 عن ادب الدخول في الرتبة واما قال يستمع اليك مدد ان ينظره من هي
 موحده من قال حتى اذا خرجوا الى الخطبة ردد الى المعنى ان من تقع على الواحد
 والجماعة من قال تعالى اولئك الذين طبع الله على قلوبهم ابي وسمع منهم وحمل
 عليها علامه تلك على انهم كخفاف لا يرمون وهو كالحتم وان صاحبه لا يرمي
 الله على قلوبهم وما لهم على كنفهم الذي يرفوه عادلين عن الجور واحسنهم
 اتبعوا ذلك اهلهم وهو شهوة نفوسهم واما مال الله طبعهم دور ما وبعث عليه
 الحجة فقال هو الذي هو هو واستهواه هذا الى مرار عاه الى اهل الله
 مردصه تعالى المؤمنين فقال والذين اهدانا الى الحق وصلوا الى الهدى والامان ذرا
 دهم على بالخير ما زادهم حمل عليه اوجه اهداها زادهم الله فلي ما ينزل عليهم

الله

من الامارات والاحكام فادافوا بها وعرفوها رادب معارفهم الباني زادهم
 ما قال النبي عليه السلام مني الثالث زادهم اسعد النافس ايماننا والوجه في
 اصفه الزيادة في الهدى الراسه هو ما فعله فقال بهر من اللطاف التي يقضي دواعيهم
 الى التمسك ما عرفوه من الحق وسمعهم عن الدول الى خلافة وحقن
 ما كيدا لما علموه من الحق وصار قائلهم غير عابد الدوسار غير حجة ولا دلائل
 من قال والله مع رادب اهل الله ففدجا اشراطها فاني لا ارا جالهم خيرا اهل الله
 مفترضا انما فعلهم من افق لطاف في ذلك ومنه فانه انا هم نواب عوالمهم ولا
 حوزان يكون المراد خلفه عوالمهم من بطل ان يكون فعلهم من قال اهل بطرون
 الا الساعة من ليس بطرون الا القيامه ان ياتهم بفته اي نجاه نقوله ان ياتهم
 بادل الساعة ومنه الا الساعة اتيها بفته فارجح في الساعة عاين القدر
 هل بطرون الا ان ياتيهم الساعة بفته من قال فقال ففدجا اشراطها اي علاما
 قبا وفسل من السجود والتميز وقت النبي عليه السلام ومنه بحسب عليه السلام بال
 يات بفته اشراط انبياءه اشراط العلامات وليد لها سطره والحبس
 من سطره انهم من مهور نسائهم وفي سطره المعنى لمن مهور
 واسطره ملان بفته اذا علمها بعلامه قال اسوسر بحسب
 فاسطره فيها نفسه وهو معصم والقياس سباب له وتوكل
 ونفا في قواه فاجا اشراطها عطف حمله على جملة وبها معنى الجنا والقدرة ان بفته
 بعد اشراطها وقد قسري ثباتا عن ليس عده ان القراءه تفق ان وقال المبردها
 لا يجوز ان ياتيها في الخبر ان لا مان في الساعة الا نقضه وحسنه بطرون بفرق
 على ما في ما في السجود من ان اجاتهم من الساعة ذكرها اي ما يذكروا اعمالهم
 من حمر او شرفا به لا سفة من ذلك الوقت الى زمان والطاعات لزال التخليف
 عنهم من قال لندبه عليه السلام والمراد به جميع المخلفين فاعلم يا محمد انه لا مهور
 حتى له العبادرة الى الله وفي ذلك دلاله على ان المعصية بانه اكتساب لانها لو كانت
 صرورية لما لزمها واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات بالخطاب له و
 المراد به الامم وليس فقول ذنبك وللمؤمنين والمؤمنات بالخطاب له والمراد به
 الامم لانه عليه السلام لا ذنب له سمع منه وكما ان يكون ذلك على وجه الانقضاء
 اليه من قال والله يعلم متقلبهم ومن اولئك الذين آمنوا بآيات الله فادراكك سورة فحكمة وذاتها الفناء رأت ان الذين
 قالوا من من ينظرون اليك تطامعني عليه الموت فاذن لهم

لا الله تعالى دعا الى التدين بالسفاهة وذلك صاف للتجاهل والنعمامى ومسالار التبين
ارتدوا على اديانهم فصار جعل الحق والامان من بعد ما تبين لهم انهم لم يظفروا
الطريق الواضح المفضى الى الجنة وليس ذلك ما يدعى على انهم لم يظفروا
بكماله لا متنع ان يكون المراد من رجوع عن اظهار الامان بعد وضوح الامر فيه
وسام المجبة لصحته وقال الشيطان يول لهم اس من لهم دلة وما معناه اعطا
هم سوادهم من خطاياهم واملى لهم اسامهم الشيطان واملأهم الاطباع والاد
عمرار وسال العنى املى الله لهم اسامهم ما غفروا بذلك ومن قرأ على ما لم يسم
ما علمه احمل الامرين ايضا وقبل الا انه نزلت في اليهود لا يعرفوا صفات الله
عليه السلام في التوراة فلما جاءهم لفرمايه وسلم برأيت في المناقص حين صدوا عن
العمال معه من بعد ما علموه وجوبه في القرآن
قوله سبحانه ذلكم ما بهر قالوا الذين كبروا ما نزل الله من طبعكم
لا يقض الا مروه الله يعلم اسرارهم فكيف اذا توفتهم الملايكة
بضربون وجوههم واذا بارهم ذلك ما بهر استقاموا استقاموا استقاموا
وصوانه ما حبط اعما لهم او حسب الشئ فلو لم يضر ان لم
خرج الله لصفائهم ولو نشاء لدرناهم ما عرفتهم سيماهم وان عرفهم
في الحرف القلوب والله يعلم اعمالكم **حسرات بلا خلاف**
فقال الله الكوفة الا اابل اسطرهم كسبهم على انه مملد بالقون فيهم
على انه جمع سموا لالحسنه تعالى عن حال المردس على اغلبهم والراحمه عن الهمار
الحق الى خلافه من لم يفعلوا ذلك فقال ذلك منهم بعض الساطن قالوا الذين
ما رل الله والعباد وما امرهم به ولا من والنبى والخلل والحرام وسو علمهم
ذلك مما لو الى خلافه وسلم هذا قول اليهود للمنافقين من طبعكم وعصا امراي
معل بعض ما يريدونه في الميل اليك واعطاك شهورا ثم مرسا الله يعلم اسرارهم
اسموا طبعهم من فتح الهمة وبكسرهما اراد يعلم ما يريدونه ثم قال فكيف
اذا توفتهم الملايكة والمعنى كيف حالهم اذا توفتهم الملايكة وحذف فيجاء السائر
ما يدل لهم بضربون وجوههم وادبارهم على وجه العقوبة لهم في القرون يوم
الهمه من نفي الينف الملايكة بهم ذلك قال ذلك ما بهر استقاموا استقاموا الله
عن المعاصي التي يكرهها الله ويعاقب عليها ولهم وارضوانه اي كرهها سببه

وصوانه والامان في المطلعات والامتناع من القبايح فاحط اعماهم اي حكم بانها
ما علمه صباطه لا سمحوا بها السواب مرسا الامم حسب الشئ فلو لم يضر اي
مساقي وشك بطونهم ان الله لا يخرج امرغائهم استقاموا استقاموا مع المؤمنين
ولا يظهر مما ولا يبدى عوارهم للس على الله السلام من قال الله عليه السلام ولو
نشا لا رنا كهم يعني انهم ما فتنوا ما علمهم ولو سببتهم لفرقتهم حين عرفهم
مقال فلو لم يضرهم في الحق قول سمواهم اسامهم استقاموا استقاموا الله
فهم بها على الامارات الدالة على موافقتهم مرسا الله لفرقتهم في الحق قول
في الحق قولهم وفتنهم ومنه قوله عليه السلام ولعل بعضكم لبعض يفتن
اسموا ذهب بهما الحيات اموه على صريف الخلاصة والجن الدمار عن الصواب
كالا عواب والجن في هاب استقاموا الى خلاف جهته مرسا الله يعلم الاعمال
لهم الطمانينة بها والاحسان فيجازيكم بحسبها
قوله سبحانه ذلكم ما بهر قالوا الذين كبروا ما نزل الله من طبعكم
ولا يقض الا مروه الله يعلم اسرارهم فكيف اذا توفتهم الملايكة
بضربون وجوههم واذا بارهم ذلك ما بهر استقاموا استقاموا استقاموا
وصوانه ما حبط اعما لهم او حسب الشئ فلو لم يضر ان لم
خرج الله لصفائهم ولو نشاء لدرناهم ما عرفتهم سيماهم وان عرفهم
في الحرف القلوب والله يعلم اعمالكم **حسرات بلا خلاف**
فقال الله الكوفة الا اابل اسطرهم كسبهم على انه مملد بالقون فيهم
على انه جمع سموا لالحسنه تعالى عن حال المردس على اغلبهم والراحمه عن الهمار
الحق الى خلافه من لم يفعلوا ذلك فقال ذلك منهم بعض الساطن قالوا الذين
ما رل الله والعباد وما امرهم به ولا من والنبى والخلل والحرام وسو علمهم
ذلك مما لو الى خلافه وسلم هذا قول اليهود للمنافقين من طبعكم وعصا امراي
معل بعض ما يريدونه في الميل اليك واعطاك شهورا ثم مرسا الله يعلم اسرارهم
اسموا طبعهم من فتح الهمة وبكسرهما اراد يعلم ما يريدونه ثم قال فكيف
اذا توفتهم الملايكة والمعنى كيف حالهم اذا توفتهم الملايكة وحذف فيجاء السائر
ما يدل لهم بضربون وجوههم وادبارهم على وجه العقوبة لهم في القرون يوم
الهمه من نفي الينف الملايكة بهم ذلك قال ذلك ما بهر استقاموا استقاموا الله
عن المعاصي التي يكرهها الله ويعاقب عليها ولهم وارضوانه اي كرهها سببه

الاحكام والى الحق انتهى الى مثل الحفا والمشي وخرجنا احفاه بالمسالة بحفنه احفا
 واما السوا الاحفا طلب الجميع معلوا الى منعوا والعمل قال هو ان منع الواجب
 وقال الرمانى العمل منع النفع الذى هو اولى العقل والدرى عمل العقل مع الوا
 حبه عورضنا العقل منع ما سيق منعه الذم لان العقل مدور بالاخلاق
 ورد منع الواجب المصروف لا يجوز وصفه ما به خيل ويخرج اصفاكم لا في سوال
 الاموال بالاحكام خروج الاضغان في كفى الاحقاد التي في القلوب والعدا والبا
 طنه والاضغان هي الماني التي في القلوب لذلك الخراج وميل جمع الله بانه
 المسفة التي في قلوبكم يسوال اموالكم واما مدد المحاطة على القايمة قوله
 ان سالكوها لانه انما لا اقرب مع انه المفعول الاول ويجوز مع الظاهر ان
 بالاجتماع كانه غايب مع غايبه فالمتصل اولى بان يلبس والمنفصل بانه
 هائم هو لا واما الرد النبويه في موضعين للتوكيد فقال هاتم هو لا وقيل هيا
 للتقريب ودخل على المختار لسالكته البهيمه انه معرفه وصلاح صبيغته لكل
 مكن عنه على جماعه المحاطة كما يصلح هو لا لكل حاضر مشار اليه والمجموع الظا
 هر ليعود والمهم وقتال بعضهم القرب اذا ارادته القرب جعلته الملتص
 بينهما ومن لا معلون هانت اذا ما لا القرب جوابه لكلامه وما عادت
 هاما مع ذا ورما اجتزات كالادلي وحذفت النايه ولا يردمون ابي على هالان
 هاجواب فلا يهرب بها بعد الخلة وقوله مدعون لينفقوا في سبل الله لئيلكم
 الخليل من سوانه وهو عني عنكم وعن جميع خلقه فمنكم من سبل فلا يسو ما له في
 سبل الله وقال الله تعالى ما عمل عني من ارضي عني نفسه لا عني ذخره
 لان الله تعالى قد صرفه عن العمل بالشيء عنه والذم له وقال الله الغني الذي
 ليس محتاج لا اليكم ولا الى احد وامر الله اليه وارسلوا اى ارضعوا عن نفسه
 ونهيه ولا يسألونها ولا يعلمون ما فيها يستبدل قوم غيرك وقال قوم يستبدل
 الله لهم من العلم والعلوم انهم يخلعون بعد وكون ان لم يوا المليله وذل هم قوم
 الذين وهما في نهار وذل سبل لمان واشباهه من اسافارس والحق الرجاء ان
 سبل المليله لانه لا يهرب باليوم عن المليله ولا يركبوا امثالها ولا يركبون
 موضعين مطيعين في اهر كفات عاصون وقال الطبيب لا لم يوا المليله الخلف
 والافتاق في سبل الله لما نزلت هذه الايه فخرج النبي عليه السلام وقال هي احسان في

سورة المص مدسه للاخلاق وهي سبع وعشرون آيه لا خلاف

بسم الله الرحمن الرحيم
قوله سبحانه انا انزلنا القرآن مينا ليعفرك الله ما يهزم
 من ذنبك وما باخر وبنى نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما
 ونصرك الله نصرا عزيزا هو الذي انزل السجينه في قلوبهم
 من بين يدي وادوا ايماننا مع ايمانهم والله جواد السموات والارض وكان
 الله علما حكما ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها
 الانهار خالدين فيها ولا يكره عنهم شيئا لهم وكان ذلك عند الله فوزا
 عظيما **جسر** لا خلاف **قوله** يقول الله تعالى ليه انا انزلنا
 مينا قال النبي الفتح بكون بالمال وبالصلح وبافامه الحج ويكور المعنى انا انزلنا الحج
 ونايه وما مينا انصرك الله يد الله على من اياك قال مادته برلت هذه الايه
 مرجع النبي صلى الله عليه واله في ذلك الوقت بفتح مكة وندبره انا فتحنا
 لك مكة وقال النبي عن النبي في وقت الحديديه يومع النبي صلى الله عليه واله
 الرضوان واطعموا انما خيمه طهروا الله على فارس وبلغ الهدي مجله والحد
 منه يبرمروا انها عادت لم النبي صلى الله عليه واله فيها فظهر ما وهما في اهلها وقال
 مادته معنى فتحنا مينا بالفتح وذل معناه اعلمنا كنه علمنا طاهرا مما امرنا بملك
 من الهزار والجن براك به النبي صلى الله عليه واله ما قال وعنده صناع العبياني
 علم الغيب وقال ان سيقوا فقد جاء الفتح وقال الرجاء مغناه ان سيقوا الى
 الاسلام وفتحنا لك لفسادهم ليدخلوا موله كعذب الله المؤمنين والمؤمنات
 والمشركين والمنافقين وسوب الله على المؤمنين والمؤمنات وذل مجاهد
 بمينا ليعفرك الله بفتح المدينه وحلقه وقال مادته مغناه فصلا لافقا
 بنا وفي الحديديه مصموم رسول الله صلى الله عليه واله قد غارت محاسن بالدواء الله هو
 الفصام فوالت الهامع في قول الله تعالى في سبيلهم من المؤمنين والمؤمنات
 والفرح المزيل لله ومنه فتح الله اذ انفتح عن سائر ما يودي الى
 القلوب ومنفتح عليه الفراه لانه متعلق بالسهو وسمع بالذبح والي بين
 هو الظاهر هو لا حرم في ملكه ووقته ليعفرك الله ما يهزم من ذنبك

فوالله اني ارجو ان يكون من اهل الجنة
عليه السلام يا رسول الله اني ارجو ان يكون من اهل الجنة
اعلاص عبادته او ساجدا بها علموه وطاعه ومعصيه وساجدا نصب
على حال مقدوره على القول الاول على حال غير مقدوره على القول الثاني
ومبشرا نصب على الحال الحاصلة والمعنى مبشرا بلجنة لمن اطاع ونذيرا
اي يحول من النار من عبادته فناداه من غير الغرض في رساله فقال يا رسول الله
هذه الصفه لمؤمنوا ومن فخر بالياء اي ليومن هو الكفار بالله وفخر
بالنا وجه الخطاب الى الخلق اي ارسلت اليك لتؤمنوا بالله فتوحده ورسوله
وتصدقوه وتعزروه اي ينصروه فاهل راحته الى النبي عليه السلام فقال
المبرر من يعزروه وتفقوه فقال عز رب الرجل اذا كسره لمساك
ويؤدوه اي ينفقوه يعني النبي عليه السلام في قول فناداه وقال ابن عباس في قوله
ما لا حلال في يدي ورسوله الا عظامي وقوله وسبحوه على الله تعالى
اي يترحموه عما قد يوجب بلمه واصيلا بالغناه والعيشي وسبحوه على الله تعالى
ما لا عدوان ولا عنثيات وقوله لمؤمنوا بالله ورسوله دلاله على
بطلان قول الجحيم انه يريد قتال الكفار لانه تعالى من اياه اراد انه
جميع المخلصين والطاعة ولم يرد ان يعصوا وقال ان الذين ياتونك
من بعد الله ما لم ياتوا بالبيعه المذموره فها هي البيعه المذموره وهي بيعة
الرصوان في قول فناداه ومجاهد والمبايعه معا فله على السمع والطا
عه كما لم يوافق في السمع والشهاده مما قد مضى فلا يجوز الرجوع فيه وسئل انما
معاذاه على بيع البيعه بالجنة للزومهم في الحرب النصرة وقوله والله
مؤيد من يقاتل في سبيل الله فناداه فناداه فناداه في هذه البيعه فوجدتهم
لا يهتدون والله سبغ نبيه والاخر قوله الله في يدي ورسوله فوجدتهم
وسئل بالله ما نته في هذا منهم فوجدتهم في الطاعة وقوله فوجدتهم
نكثت علي فنه فالتكليف لا يقتضي هذا النبي بل يرمي الوفا فوجدتهم
يصر هذه المبايعه فاما ما حكى عن نفسه لانه في ذلك اسمعاق للعباد
عليه فانه عليه وسئل في هذا في العقد ووجد في اوفى لفته الحجاز وهي لفته
العدوان ما عاهد عليه الله فنوته اجرا عظيما اي اراد في السعة والنصر

الذين ياتونك من بعد الله ما لم ياتوا بالبيعه المذموره
فها هي البيعه المذموره وهي بيعة الرصوان في قول فناداه
ومجاهد والمبايعه معا فله على السمع والطاعة كما لم يوافق
في السمع والشهاده مما قد مضى فلا يجوز الرجوع فيه وسئل انما
معاذاه على بيع البيعه بالجنة للزومهم في الحرب النصرة وقوله
والله مؤيد من يقاتل في سبيل الله فناداه فناداه فناداه في هذه
البيعه فوجدتهم لا يهتدون والله سبغ نبيه والاخر قوله الله في
يدي ورسوله فوجدتهم وسئل بالله ما نته في هذا منهم فوجدتهم
في الطاعة وقوله فوجدتهم نكثت علي فنه فالتكليف لا يقتضي
هذا النبي بل يرمي الوفا فوجدتهم يصر هذه المبايعه فاما ما
حكى عن نفسه لانه في ذلك اسمعاق للعباد عليه فانه عليه وسئل
في هذا في العقد ووجد في اوفى لفته الحجاز وهي لفته العدوان
ما عاهد عليه الله فنوته اجرا عظيما اي اراد في السعة والنصر

فوالله اني ارجو ان يكون من اهل الجنة
عليه السلام يا رسول الله اني ارجو ان يكون من اهل الجنة
اعلاص عبادته او ساجدا بها علموه وطاعه ومعصيه وساجدا نصب
على حال مقدوره على القول الاول على حال غير مقدوره على القول الثاني
ومبشرا نصب على الحال الحاصلة والمعنى مبشرا بلجنة لمن اطاع ونذيرا
اي يحول من النار من عبادته فناداه من غير الغرض في رساله فقال يا رسول الله
هذه الصفه لمؤمنوا ومن فخر بالياء اي ليومن هو الكفار بالله وفخر
بالنا وجه الخطاب الى الخلق اي ارسلت اليك لتؤمنوا بالله فتوحده ورسوله
وتصدقوه وتعزروه اي ينصروه فاهل راحته الى النبي عليه السلام فقال
المبرر من يعزروه وتفقوه فقال عز رب الرجل اذا كسره لمساك
ويؤدوه اي ينفقوه يعني النبي عليه السلام في قول فناداه وقال ابن عباس في قوله
ما لا حلال في يدي ورسوله الا عظامي وقوله وسبحوه على الله تعالى
اي يترحموه عما قد يوجب بلمه واصيلا بالغناه والعيشي وسبحوه على الله تعالى
ما لا عدوان ولا عنثيات وقوله لمؤمنوا بالله ورسوله دلاله على
بطلان قول الجحيم انه يريد قتال الكفار لانه تعالى من اياه اراد انه
جميع المخلصين والطاعة ولم يرد ان يعصوا وقال ان الذين ياتونك
من بعد الله ما لم ياتوا بالبيعه المذموره فها هي البيعه المذموره وهي بيعة
الرصوان في قول فناداه ومجاهد والمبايعه معا فله على السمع والطا
عه كما لم يوافق في السمع والشهاده مما قد مضى فلا يجوز الرجوع فيه وسئل انما
معاذاه على بيع البيعه بالجنة للزومهم في الحرب النصرة وقوله والله
مؤيد من يقاتل في سبيل الله فناداه فناداه فناداه في هذه البيعه فوجدتهم
لا يهتدون والله سبغ نبيه والاخر قوله الله في يدي ورسوله فوجدتهم
وسئل بالله ما نته في هذا منهم فوجدتهم في الطاعة وقوله فوجدتهم
نكثت علي فنه فالتكليف لا يقتضي هذا النبي بل يرمي الوفا فوجدتهم
يصر هذه المبايعه فاما ما حكى عن نفسه لانه في ذلك اسمعاق للعباد
عليه فانه عليه وسئل في هذا في العقد ووجد في اوفى لفته الحجاز وهي لفته
العدوان ما عاهد عليه الله فنوته اجرا عظيما اي اراد في السعة والنصر

داود
الامير

استقل هذه الآية تؤمر على فعل امر بك فانه لا خلاف انه لا اله الا الله
السمي وقد ذكر اسماؤه رضي عنهم وانه انزل السكينة عليهم وانه علم ما
ما في قلوبهم من الامور والكنيا بهم في قلوبها واللام على ذلك من على القول
بالهجوم وفي محاميا وفي حال الخصبة للهجوم بعدد بها وفي قال كثير
من المحاميين فمن قال بذلك كانت الآية عنده مجله لا على المعنى بها
وعدا مع النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من المحاميين بالاحلاف فلا بد من خصص الآية
على كل حال على انه تعالى وصفه بانه يحب السمح ما وفاق مدعيا انها لم
تخصر جميع المحاميين فوجب ان يخص الرضا من جميع الصفات لانه قال
فعل ما في قلوبهم فانزل السكينة عليهم واما انهم في محاميا ولا خلاف
من اهل النقل في الفهم الذي في هذه الآية الرضوان فلا فضل هو في حد ذاته
رسول الله بعثنا بالكرامة ورجع كل واحد منهما منزها فقال النبي صلى الله عليه وسلم
عند ذلك لا عطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله
كرارا غير ذلك لا يرجع حتى يرضى الله على يده فدا عليها فاعطاه الراية وكان
النبي صلى الله عليه وسلم فوجب ان يكون هو المخصوص بحسب الآية وركبته معه في ذلك
الذي لتقابل الصفات فيهم على ان فيم يابح معه الرضوان طلبة وانه في مدو
منها من على عليه السلام اخراجه عن الامان فاستدل عند جملة المتكلمين
ومرجس محاميا ولم يمنع وقوع الرضا في تلك الحال من موافقه التعصية فيها
بعد ما الذي يمنع من ذلك في غيره وليس اذا قلنا ان الآية لا تخص الرضا
كان طعنا عليها بل لا خلاف انها على الهجوم دخلا وكل ما يابح هو من معهما
فكان ذلك اول موله ومقام كثيره تاخذونها يعني ما غنوه من
خبيث من انواع الغنائم وكان اسم عليا بمصالح عباده حكما في جميع انبائه
وقال وعد الله مغان كثيرة تاخذونها فجعل الله في عباده خمس
والسا في كل ما غنمه المسلمون من دار الحرب وكنف النبي صلى الله عليه وسلم
اسدا وغطان فانهم في انواع حرة في كلهم النبي صلى الله عليه وسلم
وقال عن اليهود انه ادله على الدينه وقيل للدينه وحي في دين
لم يعلموا ولم يكونوا في المومنين في دينها على صحتها ولم يهدوكم
سدا صراطا مستقيما مع كل الحق وما يورد في التواب والواب

قوله وليكون معناه اما وعدنا في الامام لان النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اية
للمومنين الا واقع محرم الخبر على ما اخبر به كونه على حسب كونه الله
وقوله ينبغي انه والخبر في تقديره واعلمنا ان احاط الله بها
وكان الله على كل شيء قديرا ولو قالنا خبر النبي صلى الله عليه وسلم والاولوا
ديار لا يكونوا ديارا ولا نصيرا سببه الله الذي قد جلت وقيل ان
كانت سببه الله سببا في ذلك النبي صلى الله عليه وسلم وايدى خبره عن النبي صلى الله عليه وسلم
مخلة من تقديره انهم كانوا ديارا وكان الله بآية ماوراء خبره ان النبي صلى الله عليه وسلم
كفروا وصعدوا في المسجل المبرور والهدى معلوما ان يبلغ محله ولو لا ذلك
مؤمنون في اموات لم يعلموا انهم في قلوبهم من الامور والكنيا بهم في قلوبها
فعل انما جعل الله في رخصته من سائر الامور التي لا يكونون فيها
عليها التماسا من حسنات بالاحلاف **وقوله** في الامور وما يعملون يصير ما ليا
على الخبرين الناقور بالامام على الخطاب **وقوله** في الامور وما يعملون يصير ما ليا
كثيره ماخذونها وادخل في ذلك منها هي غنائم خمسة عشر في الامور
فكانت واحدا من سائر الامور التي وعده الله لعلها في الامور
في رواية والامور انها هي خبيث الضاد في رواية اخبر عن انهم في
الحسنات في الامور في ذلك فاداه هي مكة فداها الله بها ان قلنا
الله عليها وانما سببها علمها فعملهم بمنزلة ما قد ادرجوا في الامور
انهم في ذلك في كل من قبله في ما يابح ان يكون في الامور
عليه من ذلك ولو قالنا ان النبي صلى الله عليه وسلم في الامور
سائر ما منهن من غير ذلك في الامور وبصره الله بالامر وعنه الله في قول
عليه في كنفه واما ما في الامور في الامور وقوله سببه الله التي
من ذلك في سائر الامور سببه الله في ذلك في الامور في الامور
في ما مضى والحق هو الله وبصره هو امره بالمال والحق هو الله
سبب ان لا يرحم الله ما دفعها قال سببه الطريقة المستمرة في معنى
ومن ذلك قوله من سببه الله في الامور في الامور في الامور
سببه الله في الامور في الامور في الامور في الامور في الامور
الامر في مكانه فما حشر ان سببه الله في الامور في الامور في الامور

اصابهم عند رسول الله اعظاما للنبي واخلالا له والفتن الخط من منزله على وجه
 الصفة حاله قال ان من فلتان من فلتان لنا صفت حاله عن جبال
 من هو ارفع منه وغض بصره اذا صفت عن حيله النظر وعصر صوته
 اذا صفت عن الجهد والحميم
 فغض الطرف انك من غير فلا كعبا بلغت ولا كلابا
 وقال اولئك يعني الذين يعصون اوصاياه عند رسول الله الذين امنوا
 قلوبهم للمعنى ان اخلاص العباد فاعاملها معاملته الختبا كما معنى الذهب
 لا علاج حيله وسال معنى قلوبهم للمعنى اخلاصها في قول مجاهد وقتا
 ده وقال قوم معناه اولئك الذين علموا الله القوي في قلوبهم لا الامكان
 راديه العلم فغير عن الامكان متجانس وقال تعالى لهم معذرة والله له
 نوبهم ويواب عظم على افعالهم وطاعتهم برفق قال محاطا للمعنى عليه
 السلام على وجه الدلالة برفع صوته من اخلاف الاعراب على الله صلى الله
 عليه ان الذين سادوا في الدنيا من النجرات وهي جمع حجر وعلم فله مصر في الجمع
 بالالف والثالثة لجمع سلامة محصه اذ ما يعمل المذكور اخوة له اسر
 المعنيين فهو احوال الفصل في التلذذ

اما عباد كذا الدار من غير ولا بيئات بها المحررات
 ان لم يزلوا فيهم وفسد الوعد في النجرات لعم الجيم قال المبرد ابدل الضمة
 الفحة استثقالا لتوالي الصوتين ومنهم من استكن على عضده وعضده بالابو
 عبيده جمع نخه وعرف في حال حرارت وعظاف من مال الله لا يقتلون لانهم
 بمنزلة البهائم ولا يعرفون مقدار السر ولا ما سخطه والهمس والتعظيم ومن لم
 ار النبي رفعوا اصواتهم على النبي فوم من من سمع وفي قراءه اسر مع عود انهم
 سمر لا يعملون وقالوا لو انهم صبروا فلم يادوك حتى يخرج الهمس من منزلك
 لكان همس من سادوك وروا النجرات والله غفور رحيم اي سائر
 لدونهم لانهم امنوا لان ذلك لا يعجز الله الا بالنوبة
قوله سبحانه يا ايها الذين امنوا ان جالم فاسق نبيا فليستوا
 نصيبوا فوما يحالها فصعقوا على ما يعلم ناد منير واعلموا ان قلم
 رسول الله لو انهم لم يزلوا من الامر القدر والشر الله حيا اليكم

الامان ورسنه في قلوبهم وكوه النكر الكفر والعشوق والعصيان
 اولئك هم الراشدون فيضلا والله ونعمه والله علمهم خلت واثن
 طائفتان من المؤمنين افسوا فافلحوا بينهما فان نعت اخلاصها على
 الاخرى ففابلوا التي نعت حتى نعت في الله فان حيات فافلحوا بينهما
 بالعدل واقتبطوا الله بحب المؤمنين طائفتان اما المؤمنين اخوة فافلحوا
 فافلحوا بين اخوتهم وارفعوا الله اقلهم رجوت **حسنات بلات**
 قوله يا ايها الذين امنوا ان جالم فاسق نبيا فليستوا
 اذ احاطهم فاسق وهو الخارج من طاعة الله الى معصيته نبيا اي خير عظمى الثاني
 ان يسمو مدته وكنيته ولا يادى الى العمل بها نصته ليلان يصوروا ما يحاط به
 لانه ربما كان شادبا وحسره كذا ما على ملائمة من ذلك وقال ابن عباس ومجاهد
 ويريد من دعات وصادق واسن الى ليلي بركات الاية في الولد من عهده سائر معبط
 لما نعت رسول الله صلى الله عليه واله في صفات في المصطفى خرجوا سلقونه
 درجابه واكرامه فظن انهم هو الله ورجع الى السر فقال لهم من هو احد
 فاهم ودعان في درجته في الآية دلالة على ان خير الواحد لا يوجب العلم
 وهذا العمل الذي من ان جالم فاسق بالخبر النبي لا مأمون ان يكون كذا فاقوتوا
 فيه وهذا العمل وجود في خير العدل لا العمل على الظاهر محور ان يكون
 كان في جبر فاما ما من غير حاصل العمل بحسره وفي الناس من يستدل على
 وجوب العمل بخبر او خبر اذ ان راويه عدله في حيث انه اوجب تعالى التوقف
 حمر القاسم في ذلك على ان من العدل لا يجب التوقف منه وهو الذي ذكره غير
 صحيح كذا استدلاله بدليل الخطاب ودليل الخطاب ليس دليل عند جمهور
 النجرات ولو كان محتملا فليست النجرات استدلال بدليلها على وجوب العمل بخبر
 التوقف اذ كان عدلا باول من ان استدلال بدليلها في رفع الامان من النجرات
 بجهالة الاداء على العمل في خير العدل على انه لا يجب العمل بخبر الواحد ان كان
 راويه عدلا فان استدلال هذا يودي الى ان لا فائدة في اجاب التوقف في خير
 القاسم اذ ان خبر العدل منته في العائنه فلهما والقول بوجوب العمل بخبر الواحد
 العدل بوجهان لا فائدة في العمل الله في خير القاسم الذي سار به العدل فيه
 فادان بالاسنط الاستدلال بها على كل حال وفي الاصل انه لا يجوز العمل بخبر الواحد

به على ما سفي ان يحسد الكلام في الكلام حلف وتكلمه احب احده
 ان كل واحد احبه ميتا فيقولون لا بل عافيه نفوسنا فعل لم فعله فهو حلف
 لدله الكلام عليه وفي الحسنة معناه فكما انهم حلف ميتا فالهوا
 عينته حيا فهذا هو سفير الكلام وقوله وانفوا الله معطوف على هذا
 الفعل المقتضى ومثله الروح للصدرك ووصعا والمعنى ان لا تخرج قد
 سر حائل الاني على الاول لانه لا يجوز ان يقول الموضعنا بم قال وانفوا
 الله ما حساب معاصيه وعمل طاهاته ان الله يواب ارباب المؤمنين في يوم
 هذا الا انهم قالوا اننا انما نريد ما نريد واقرنا بانه واثم ودانوا
 خلاف ذلك في اكلهم فقال الله تعالى ليه علمه السلام قل لم يؤمنوا على الحقيقة
 في الساطن ولكن قولنا اسلمنا الي استسلمنا حقنا والسني والعمل وهو قول
 سعد بن حنيفة انهم قالوا لما دخل الجمان مع ما لم يل ابراهيم
 في الساكن فقال لهم انهم طبعوا الله ورسله ورجعوا في ما ما موافق
 به مطاعه الله والانتها عن معاصيه كما لم يزل على الامانة ارجى فصل من
 خرا العمل سنا ان الله يفضو رجلا من سائر النوازل انا بوا رحمة الله في قوله
 توبتهم بعد صف المومنين على الحقيقة فقال اما المومنون على الحقيقة الذين امنوا
 بالله وصدقوه والخلصوا بوحده وافندوا بوضوئيه من سائر ما بوا الى
 بسوا سائر ما بوا الى الله وجاهلوا ما موالهم وانفسهم في سبيل الله فقال
 اولئك هم الصادقون في قوله هم دون من يقول قوله ما ليس في قلبه في قوله
 وتوكله ما بها الناس حطاب الخلق في قوله ولدا دم يقول الله تعالى لهم انا
 خلقناكم باجمعكم من ذكروا نبي عن ادم وجوا عليها السلام في محاهد خلق الله
 الولد من الرجل وما المراه بدله الاية وحملنا من شيعونا فالسحوب السحب
 الابعد والقبائل الاقرب في قول مجاهد وقاده وفضل السحوب اخر نفعا
 والقبائل اخيرة فال يوم السحوب الاقفا والقبائل الاخر من السحوب جمع
 سحبه وهو الخي العظم والقبائل ما خوذ من قبائل الناس وما بل الحقة التي
 نصر عصا التي بعض ما من الخي العظم المستند نفسه فهو سحبه
 قال ابن اعرس من شيعه هذان وسعد العسيرة او حولان او فذبح حواله ظريفا

معنى
 موحدا
 هذا
 الا

ومعنى
 في قوله
 انهم
 طبعوا
 الله

ثم
 ما
 الباب

والعمال جمع سله وقوله لنفار فوامعاه جعلك ذلك لسفار فوامع
 بعضكم بعضا ومن فواما بالامسدة اذ عر احدتهما في الاخرى ومن حلف
 حدث احدتهما من الاخرى وقال ان الله عند الله انما ارى الزجر يوات
 وارفع منزله انما لم يما صبه واعلم بطاعته في قال ان الله احلف
 الناس في صلة النسب فقال ما ثابها قوم وانك بها احون والفقول عينا
 في ذلك ان الله فضل من مومنين في ان الحسب والنسب والشرع فيهما
 لا يغنيان في الله شيئا الا انهما فضلا كفضل الغز على الكرابس والاعمال على التاري
 وفضل السبع على الساب فان الطبايع مبنية على الجماع واقع على اسما ومسايا
 لو استونا في التقوى الذين اقدروا السبع على الثياب ورد في عظمه وحمله وذلك
 في سواد الارب لو استونا في ان يظلموا في السر لله الحب وذلك السبب وعبد هدا
 في طواف فيه سوانع فلا ذلك لو ان رجلين احبوا في الله من دار احدهما
 له عداية بوسو الله او الحيات انما احبوا بوحب الله المتفكر بوسو الله
 وما السامح ففاد في الامة وعظمه وبجيلة وكذلك ان استونا وكان
 في آنا احدهما انما ملته لدار بعه وفي ابا الاخرين في حصار مستحقا للهدى وذلك
 لو كان احدهما انما في الله انه مستحقا للهدى وكان ابا الاخرين هو النبي
 الذي بعث النبي انما كان عظم حقا واحق بالهدى وذلك لو ان احدهما لانا مع
 ومون في الله في الله في حياه والادفع الشريفة وما الوفا والخبر والادب
 والعلم كانت الطبايع مبنية على الهدى على الاخر فان قيل الطبايع مبنية على
 الهدى في المال وحبه اربع في الله وادع المالك سر فامنا ذلك هو ما نزل هذا
 ولا ندفعه فان قال اذا لا حدهما مال لا يبدل الا من قبل المال بذاك ملت
 ما يلدخه في التقوى وبضعة في مواضعه فلتا الادل افضل والى حسن لوانا
 نكلنا في الرطس ان استونا في كل حالهما وفضل لهما من المال وان كانا
 له في مواضعه مادلا في حروفه وذلك لو ان رجلا احسبه وسرق في اياه الا انه
 كان اسقا لوسمها او صيغها في الله ان الذي احسبه له وهو عفيف نسل
 افضل منه كالا وصاف التي في الله في الله احسبه ذلك السبع في ما يرد وبالاخر
 الحسب ان احسبه انفسه انما اسقا فضلا وعزموا خوة في كلام الحق وقوله
 ان الله علمت من علم طاعته ونسب معاصيه خبيث بل لا يحسن عليه في ذلك

بموافق الله له من ماله وكراماته باسما في القباب على ذلك انه تعالى
 وجزاهم على ذلك بعد انوت فقال الكافرون جوابا لهذا القول هذا سعي عجبوا
 له عجبهم بغير النفس بغير الامر خارج عن العادة التي لا يقع سببه معروفة يقال
 عجب عجباً وبعبه تعجباً فالذي عجب منه عجب وسئل العجب هو كل ما لا تعرف
 علته ولا سببه والخبر العجب العجيب مما ليس عجب على طريق الانكار للحق لانه
 مجتمع فيه سبب الفتح فهو لا يجوز ان ينجي التذكري الله تعالى اليهم وقد خشيوا
 عابه الخمس مع انه فيل يظن ضرب الجهالة من قالوا ايضا في الجواب عن ذلك
 الا ما نتاد وخرجنا من كوننا احياء وكنا رايابا معنا الله وحذره لادله الظاهر
 عليه من قالوا ذلك رجع بعيدا من عندنا ان نفقه بعد الموت لان ذلك
 هو ممكن فقال الله تعالى فقلنا ما ننقص منكم شي منكم ان علمنا انكم لا تعلمون
 الا رصوم الحومهم لا يحسن عينا من منه وعندنا كتاب حفيظ ان يمنع النهار باللي
 والدروس على ذلك كانت قد لا تخفى منه شي وهو اللوح المحفوظ من قالوا لا يكون
 الحق يعني النبي والبر الذي جابه دالا على صدقه وبالحدث والنشوء الذي انذرهم
 به فهو امر مريع ان يختلط ملتبس واصله ارسال الشئ مع غيره في المرح وهو لهم
 مزج الخيل اللور مع الاماث وهو مزج الخيل في المشرق الذي مزج فيه ومزج
 الحسن من رسلهم في ميسر بلقاء ولا يختلطان وقوله من خارج من خارج
 مرسله الشعاع بانشاره وقال الشاعر فخالق ما قسمت به حشاها
 فخر كانه غصن مزج اري قد التمس ملتبس شجيرة ومزجت عهودهم وامر
 جوهرا في خلطها ولم يفوها وقال ابو عبيدة مزج اري التمس اري الخلط ما ك
 اودوبه فخر كانه خلط مزج اري سهر مختلط الامرا صطرا به وهو لا
 اللغز حملوا في امر مختلط ملتبس واصل التي عليه البلاء والاباءه هو مجنون
 واخرى هو كاهن واخرى هو شاعر فلم يثبتوا على شيء واحد فلذلك كانوا الى امر
قوله سبحانه افلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها
 وبنيناها وما لها من فروج والارض مدياناها والقنا فيها مناش وبنينا
 فيها من كل زوج هيج تبصره وذكر في الخل عند منبت وبنينا في السماء
 ما مبارك ما بنينا به جنات وحب الحصيد والخل بالسموات طفا طلع
 نصيب رزق العباد واجيناه بلاءه من ذلك الخروج سبب الارلاط

للحكي الله تعالى عن الكفار انه من كذبوا للحق الذي هو الامران في حقدوا البهتة والنشوء
 والسموات والعباد والجموع ذلك سبب الله تعالى على ذلك ومن هو الطريق
 الذي اراد انظروا فيه علموا حخته فقالوا فلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها
 ومعناه املوا بشئوا في سماء هذه السماء وعطفا وحسن شئونها فيعلموا ان لها
 ما سبناها وما نفا صنعها وانه لا يدرك ما راعا عليها وانه لا يحصى من لانه
 لا تقدر على ان ذلك الا القادر لنفسه الذي لا يحور عليه المعنى وانه لا شيء
 ما روى من احكام الصنعة منها وانه من كل حكم عليه طافيه وقوله وبنيناها
 هي احسننا صورتها لما خلقنا فيها من النجوم واليا فته والشمس والقمر وانه ما
 لها من خروج اري ليس فيها فتوف من كل المسالك فيها واما يسأل عنها الملايكه
 بان مع لها ابواب السماء اذ اخرجت الهما وقالوا لا رضى من ناهما اري سبطاها
 وبصره ومددنا الارض مددناها كما قال والقمر قدرناه فيمن يصعد لو
 رفع خانج حايلا والنفص طحسمن هاهنا لكونه معطوفا على بنيناها فقطف
 الفعل على الفعل الحسن من قالوا والقينا فيها راسي اري طر حامي الارض حامي الارضها
 والحوكة لمدركي يستقدار الحيوان عليها وابتنا فيها من كل زوج بهيج قال
 اري سبب البهيم الحين المنظر والبهيمه الحسن التي ابرو وعه عند الدونه كالزهر
 والاسماك المامنه والماض الحصره في الانواع المتشابهه والمياه من المصطفه
 طلائها الانهار السابيه وقوله تبصره وذلك اري معلاد لك وخلقناه على ما
 وصفنا السمر فيه وتيف كس فيه كل مكلفه كامل العقل سبب الرجوع الى
 الله والامانه اليه من قال وبنيناها والسموات ما مبارك ما بنيناها
 بذلك ما جنات تاري ساسر فيها اسماء جناتها وحب الحصيد وحب النواله
 وكل ما حصيد في قول عباد لان سببنا رخصه والحب هو الحصيد وانما
 اصافه الى نفسه لما قالوا الحول الهير وكما قالوا مسي للجامع وعبد ذلك قوله
 والخل عطف على جنات فذلك سببه ما سمعت اري عايات فقال جبل ما سواي
 عايات يقول سبب سبب سبب ما لا يسر بولك كس هيج ما راسي سبب سبب على قس قناره
 وقال اري عايات سبب طول النخل فيه قال محاهد وعاده لها طلع بصد اري
 له النخل اري وصفها بالعلو طلع بصد لي بصد بعضه على بعض قول
 محاهد وفاده وقوله رزق العباد اري طفا ما ذلناه وحب الحصيد والطلع

الله وان خلاص عباده والجبار العالی السلطان بانه قادر علی اذلال جميع عاص
 وحسب الاستحقاق وهذه الصفه لا یصح الا لله تعالى وحده قادر واصف بها
 الانسان كان ما كانه جعل لنفسه المقدره ما للسر لها وانتد المفضل
 عصينا عزمه الجبار حتى صبجنا الجوف القام علمينا وقلو منا
 انت عليهم خیار ای لا یجبر عليهم قال الفاء وكوز ان يكون معنى لا یجبرهم
 علی الاسلام يقال جبرته علی الامر وجبرته بمعنی واحد وقول اخر لم
 یسمع وقاله افعاله الادراك من ادركت ويكون الجبار العالی السلطان
 علی كل سلطان باستحقاق ويكون العالی السلطان اذ عامر قال فذل بالذل
 وخاف وعیدا ان حضرا لندكره مخاف وعیدا لله لانه الذي يتق به وان
 كان تكبره متوجهها الرجوع المكلفين في الراجح انما مال الله تعالى للبي
 عليه السلام ذلك من ان امره بالفتاك

للورد في الادابات

مكته ملاحف وهي ستون انه ملاحف انصا

بسم الله الرحمن الرحيم
قوله سبحانه والذرات ذروا فالحاملات وقوا فالحاربات
 تسير اقاله قسمات امرا انما نوقدوت لصا دقة وار الذي لواقع وا
 لسمادات الخبيك انك لفي قول فخلت نوقد عنه ن افك قبل الحوافيون
 الذين فرت عنهم ساهون مشلون انان يوم الدين نومهم على النار
 تقننوز في وقوا فتنه حتم هذا الذي كنتم به تستعجلون
 بلاطاف روى عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب صلوات الله عليه وآله واسر
 عباس رحمه الله عليه ومجا هذان الذرات الدراج قال درت الروح الرباب
 مدروه تداف هي دار به انا طيرته وادرت تندري ادنا معي واحد سالا ان
 الكوار المؤمنين عليه السلام وهو محط على المنكب بالحاملات وقوا فقال
 العباب فعال ما الحاربات بسوا ما السفر في المعن لها معي سهلا فعال ما
 المقسمات امرا قال الملايكة وهو قول اسعاس ومجاهد الحسن وهذا
 سمر الله تعالى هذه الاشياء وقال يوم القيمة العسر يرب هذه الاشياء لانه

الذرات ذروا اما الدراج

لا يحوز العسر الا بانه وقد روي عن ابي جعفر عا عبيد الله عليه السلام
 انه لا يحوز الجبار نفس الا بانه تعالى نفسا وخلقته وقبل الروح
 في القسم والذرات يعظم ما فيها والعبر من هوبها ماره وسكونها اخير
 لك بعضي مسكنها لها ومجركا لا شبه الا جسامه في مجها وقت الحاجة
 للسه السحاب ونفسيه الطعام ما بعضي مصرفا لها قادر عليها وما في عصف
 فيها ماره ولينها اخير ما بعضي قنا هذا لها ولخل سي سواها والوجه في العسر
 الحاملات وقوا ما الله الخ بات الداله علي محمل حكمها الكا ولينها معسر عمار
 واغات بطلوه العباد ولجبا البلاد وصرفه في وقت الفتي عنه ما الودار لها
 وقال الهالك ولو انقطع اصلا لا صوبه حها والوجه في العسر الحاربات
 لسرا ما فيها ولا ليل يستخير الي الخ والعذب بحراناها ومعدر الخ لها
 بما لوزان الفرق ولو ركده هلك وما في هداية النفوس التي تدر مصا
 حها وما في عظم النفع بها ما تنقل من ليل الى ليلها والوجه في العسر الملايكة
 والوجه في العسر الملايكة ما فيها من المطمعة وعط القادة وجلاله المنزله يسبح
 الاموات الله تعالى من دفع الا فقه عن اد اسلام ذاك من كتبه حسبات
 ذاء حسبات ذاك ومن صر روحنا ويا حزن ذاك والذات للمؤمنين ولهم الخ
 فخره وليست ذواتهم الطريق الهدي في طلب ما هو اولي بقصد داعر الشيطان
 والهي في عذو الانسبات وقول طمانو عدون لصا دقة جواب العسر ومعناه
 ابر الذي في عذو به واليو اب والعباب والجنة والنار وعد صدق لا بد من
 وان الذين لواقع وعناه الحمر الكا ببعده الله وهذا في دار اسعوا عفا بافانه
 خاضع به ويدخل في ذلك كل من يحول للفتاب كانه قال ان جميع الحاربات
 فله يوم القيمة في اذ حوز من استنا فقه قسمات فعال والسمادات الحيك ما
 حيك الطرايق التي محي على الشئ في الطراسو التي في السما ويرى في الماء الصافي
 اذ امرت عليه الروح وهون كسر حار ويقال للشعر الجعد حيك والواحد حيك
 وحيطة والحيك حيسن ايشو الصنعة في الشئ واستوانه حيكه حيكه وحيطة
 حيقا والسمادات الحيك ايشو حسن الطرايق وحيك الما طرايقه فالهيز
 مشاكل اصول الاربع يسمى روح حريق لها حي ما حيك
 وحيكت المراه نطا قها اذ اسديت في وسطها وذلك ربه لها وحيك البين

من غير راض ولا يخاف لان الشبهه الناعية الله فاحده وقته انه انوا
صوابه والتواصي هو ايضا بعض العوم الى بعض فوصية والوصية العبد
الا منه بالاسماء التهمة مع الشرح والتخالف كالوصية بقضا الدين في رد الورع
والج والصدقة وغير ذلك وكان هو لا الجاهل قد نواصوا بعبادة الالهات
لما هو عليه والملازمة وشدة الحافظة وصورة الكلام صورة الاستفهام
والمراد به الانكار والمواعظ وقوله بل هو قوطا عوف معناه ان نواصوا
بدلك لكن هو طاعون طعونا في معصية الله وحر حواجر الجحيم والامر على سبيله
الامر قول عنهم اني اعرض عنهم يا محمد في قول مجاهد ما انت مملو من الله
وجودهم بل الالهي والامر عليهم وحيث لا يعلمون طاعونهم وليس المراد
اعرض عن كثيرهم وعظمتهم وانما اراد اعرض عن معاصيهم وما ملتهم وعباد
دائهم وما انت في ذلك علوم في ذكر الموعظة فان التكليف يقع المومنين
الذين يعطونهم وعواظ الله وسند لورثانه فالخصم من صمغ
اما نوح عيسى فنان هينهم ولورثانه واقلت اعنونا
قوله سبحانه وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوني ما اريد
منهم من رزق وما اريد ان يعبدوني انا الله الذي لا يملك الموت
فان للذين ظلموا ذنوبا مثل ذنوب اصحابهم فكلما استعجلوا في قوتيل
الذين كفروا في يومهم الذي كانوا وعدونهم **هـ** من ايات لا خلاف
هذا احاد راسه تعالى انه لا خلق الجن والانس الا ليعبدوه اذا عبدوه استحقوا
الواب واللام لا الفروض ولا يجوز ان يكونوا من العاقبة لحصول العلم بان كل من خلق
لا يعبد الله وفي الآية دلاله على بطلان مذهب المعبره القائلين بانهم حلو
كثير من خلقه للثمة والملازمة منه وخلقهم ليعاقبتهم في النيران لا به لا
يكون ركون كلام الله تعالى في امر ولا اختلاف وقوله ولهدانا لجهنم
ومما مما معنى ان الاله لا من العاقبة والمعنى انه حلو لخلقهم لعبادته وصير
عاقبة كثير منهم الى جهنم بسوا احبارهم من الاله بانه وارثا من معاصيه
فان كل من استمر في حلو الله كثير من خلقه ليعاقبتهم في النار خلقهم
لعبادته ولما خلق الله تعالى على صفة من مختلف وعمر مختلف فما ليس بمختلف
خلقته للطف المختلفين حاد اذ ان احوانا وما هو مطلق خلقته لعبادته وان كان

خلقته ايضا لطف للغير فكانه يكون خلقته للاسرى ويكون بمنزلة ما خلقه
الا ليعبد مع عباده غيره لان عباده غيره مما هو عن صفة خلقه ولولا ذلك
مكن في خلق النبي عليه السلام لطف لغيره فالعبد ما خلقه الا لعبادته مع عباده
غيره وهو بمنزلة قوله القابل ما ادنته ولكن لا يصلح حجة على من ادبى له
مع ما سمع غيره النبي يدعو الى خلافه وليس المعنى ما خلقه كل مختلف الا ليعبد
وفي الآية دلاله على انه تعالى لا من هذا المباح لانه ليس من العباد وقوله ما اريد
منهم من رزق وما اريد ان يعبدوني معناه اني اريد ان يعبدوني لاني
مكون في ذلك لعباده مع يعود عليه تعالى من ربه ليعبده النفع على الخلق في ربه
تعالى لا يستحال النفع عليه ودفع المصالح نه عن نفسه لا يحتاج الى غيره ذلك
الامر يتناحون اليه ومن عمل التناهي ما اريد ان يكونوا عبادي ولا ارسلهم
بعد ترك الظاهر من عروضة وما لب اسر عيسى مني وما خلقته لغيري والانس
الا ليعبدون لاني لا ليعبدوا عباني طوعا وكرها عيسى مني تعالى هو الدارق لعباده
والخلق لا يرون معناه والقوة المسر صاحبه القدر المتين ومعناه انه الذي
سبح عليه الجن والصفه لانه ليس بها رزق بل هو ما كان نفسه وقدره
ليس بحسب الجبر هو الذي خلقه ضعفت ومن حفر المتين وهو جبري من رباب
جعل صفة للقوة وذلك لانه ذهب الى الجبر والشيء المقتول برب القوه وال
الشئ الذي يعمل في نفسه يثبت اثباتا من ربه والتمنه المعصية فذكر ان
التمنه صوره في الاسباب ووصف منها ومنه المتين بالسيدي بعد عطف لان
السيدي هو الماتق مما يصعب معه تفكيكه ووصف القوه ما بها اسد يودن
بالجوار وانما معنى اعطى من احسن تعالى بالامر طوعا وكرها ان كتاب المعاصي
ديونا الى عصيا واصلا لاول المسلمين ما اما قال الرازي لنا ذنوب ولكم ذنوب
فان اسرنا القلوب وقال علامه وفي كل يوم وخطبت بنهم نحو اسرنا ذنوب
اي نصيب وانما قيل للذنوب لانها من طرف الجبر كانهما في السب وقيل معناه
لهما في الذنوب اللزوم العظيمه يوثق بذلك وقوله ملذذون اصحابهم اي
ملذذون اصحابهم في اللذات التي يودونها فلا يستجلبون لذاتهم ولا يستجلبون لغيرهم
الغدا على من فاعلم لا يهتدون في مال قول للذين كفروا لو كان بيني وبينكم وبينكم
من بينكم الذي يوعظونكم بالعباد بالعباده وهو يوم القيمة والويل لكم من قولها

سورة الطود

مكسدة لا خلاف وهي سبع واربعون لولي وسامي ربان بصري سبع فباعداه

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله سبحانه والطور والطور كتاب مسطور في رق منشور
 لبيت المعنونة والمنقف المرفوع واليها المسجورة ان عذاب
 بك لواقع فانه من دفع سبع ايات جاني وما ناعداه عند
 العاصون والسايمون والطور والطور والطور الوجه في الفهم بالطور
 هو ما قدمناه في قوله والدارات وغير ذلك وهو ان الله تعالى له ان يسمي
 ما شاء خلقه وليس للعباد ان يسموا الا به وقل الطور هو الجبل الذي على
 عليه موسى ومالك مجاهد الطور جبل قال المبرد قال لكل جبل طور فاذا
 احدثت الالف واللام كان معرفه لشيء معينه ومنه قوله ورفعا فوفهم
 الطور فوصل الله سراني وكتاب مسطور اي مكتوب في قول قتاده و
 لفيك قال رويه اي واسطار سطر سطر واسطر الكبار المسطور
 هو الذي كتبه الله على خلقه من الملائكة في السما وهو رفته ما كان ويخون
 وصل هو الفات مكتوب عند الله تعالى في اللوح المحفوظ وهو الرق المنشور
 وقال الفراء الكتاب المسطور صحيف الاعمال فمن اخذ كتابه بمينه ومن
 اخذ كتابه بشماله والسطور ترتيب الحروف والمسطور المنسوب للحروف
 على وجه مخصوص سطرته اسطره سطر افاناساطر وذلك مسطور في
 رق منشور فالرق جلد رقيق يصل للكتابة وقال ابو عبيده الرق هو الورق
 وصل انما ذكره الرق لانه واخبر ما كتب فيه فذكره لانه العلم واذا كتبت
 للحكمة فيما هو على هذه الصفة كان اهل في اولي المنشور المبسوط وانما
 قيل منشور لانه انهي في العمود وقوله والبيت المسجور صل هو بيت
 في السما الرابعة كجبال اللعنه تعمر المليك بما يكون منها من العباد
 روي ذلك عن علي عليه السلام وان عابرج مجاهد قال على عليه السلام يدخل
 المذكل يوم سحر الله ملك مكة يهودون منه وقال الحسن السبط المسجور
 السه الحرام فقال امر المؤمنين على السلام ومجاهد وقاده وانزلها السه
 المرفوع هو السما وقوله والي المسجور فالسجور الواسع العظيم

مجانس الماء واصلة الاشباع والحجرة النافه التي توسع سواها وعلى المعنى
 بحر فلات في العلم اذا اشبع فيه والمسجور المملوء منه تنحرت السور اذا
 ملاته ماء وعين سحرا منليه فيها جوارحها احمرت مما هو لها كسبات
 السور وقال مجاهد ولزمت التي المسجورة الموقدة وقال قتاده هو المملوء
 قال السه فتوسطا عرس السه في صدع مسجوره متجاوزا فلا مهابا
 وروي في الحديث ان البحر مسجور بالذي في جهنم وقوله ان عذاب ربك لواقع
 جواب السه اسم الله تعالى بالاسم الذي يدرى لها الجموع عند العباد انه واقع
 لا محاله من واقع على الصفة التي يحق بها العقوبة والواقع ان وقع سوا
 حيزه لا يدرب فيه قال الشاعر وهو المزمع بولب الفلكي ساهلك المسجور
 اذا شالها مع مسجوره ترى حولها البقع والسايمون وانما هي بقعة مملوءة سحرا
 وقوله يوم يور السما مور او يسر الجبال سيرا فويل للمكذبين الذين
قوله سبحانه يوم توتر السما مور او توتر الجبال سيرا
 فويل للمكذبين الذين هم في حوض بلقيس يوم يورون
 الى بان جهنم دعا هذه النار التي كتمت بها كذبت ادسى ههنا
 امر انهم لا يتصورون ان يكونوا قاصرون اولم تضربوا سوا غليلكم انما يحرون
 ما كتمتم عما كنتم وما انات لولي وسامي سبع فماعداهما على التوسون والسايمون
 دعا ليرعد الباقون وقوله يوم يور السما مور اي يوم القيمة وهو متعلق
 بقوله ان عذاب ربك لواقع يوم يور السما مور او المور تزد الشئ بالدهاء والحي
 كما يتردد الدخان من فم السور فهو ما يور وقيل مور مور اي تدر
 دورا في قول مجاهد وقال الجحاك معناه موجعا قال الاعشى السه اوعيه
 شار مشيتها من بيت جارتها مور السحابة لا ريث ولا عجل
 ورواه غيره مؤ العجابه وسرا كجبال سيرا فويل للمكذبين الذين
 نكثون لحان الله تعالى وهو لا يحال الكراما اخبره الانبياء ان مشبه
 الى الكذب السه هم عا خوض بلقيس في الحوض الدخول الماء بالقدم وسبه
 به الدخول الى الدخول قال خاض خوض خوضا فهو خاض وخوضه في
 السراب كخوضا ومنه المحوض واللعب طلب الفرح مثل حال الصبي في استغنا
 العمل على مقتضى العقل لعب يلعب لعبا فهو لعب ودخلت القبا في

في قولنا ما من من معنى الجزاء بعد سره اذا كان كذا وكذا فويل ومعنى الآية
 اي يا اهلهم كفوا عن تصيرها قتلهم العذاب وبوله يوم يدعون
 الى ارحمهم دما مقناه يوم يدعون الى ارحمهم للعذاب فيها ما لا يدع
 يدعونه دغا اذا دفعه ومثله ملة بصله صكنا والناخ الدافع ومن الدرع
 ما رعا جوارها مع قول ما دعه والفضائل وقوله هذه النار التي لنتها
 كدوت اي سال لهم على وجه السوء لهم هذه النار التي كسرها بالذبول
 دار : انها تكون حس حشر المعيشة واسم دار الكلف وحشر السوار
 والعقاب والنسور وقال لهم على وجه انكار عليهم اسم هذا انتم لا
 تبصرون اي قيل لهم لما عابوا مصداق الجنان دغوا الى النار ودفعوا اليها
 اسمي هذا امر قد غطي على ابصاركم ربك انهم اصلوها يعني النار فاصبروا
 اولاد نصبر واسوا عليكم كونكم في العقاب صبروا ام لم يصبروا فانه لا يحسن
 عليكم انما حشر من ما كنتم تعملون في الدنيا والعاصي والمصلي
 لذوم النار المعذب بها صلى صليا ومنه الصلاة للذوم في الدنيا ومنه
 صلى على دنها وارشم اي لدف الدعا والمصلي السعي انما السابق على الذوم
 اسره والصل له ومن التثني والصبر حسب النفس على الصبر والعمل الخلق فكانه
 قال احبسوا انفسكم على النار انما ملوا بالخلق اي لا تحبسوا سوا عليل ان الحزوا
 لا يحاله وادفع بكم ولا حول لكم ولا قوة الا بالله العمل ما يقتضيه في العقل من حشر
 او سوا السوا والاذ سنوا والاعتدال معنى واحد والاسوا امساع ط واحد
 من المقادير من ان يكون اذ على الاخر او ما قصا عنه فالصبر وبرك الصبر

الملك

سبع ولهم منها في دفع العذاب عن اهل النار
قوله سبحانه ان المتقين في جنات ونعيم فاكهن ما اتاهم
 زهرا ووقاهم زهر عذاب الحماش كلوا واشربوا هنيئا بما
 كسرت يقولون متكئين على سرر مصفوفة وزخارف تجري عنهم
 اربع امار بلا خلاف : لما احسن الله تعالى عن خصال الكفاب وما اعد
 لهم من العذاب لخير ايضا مما اعد للمؤمنين المفسر انواع النواب
 فقال ان المفسر الا سحسور معاصي ابيه جونا وعلمه في جنات سبع سائر
 عتقا الا سحسور وفيهم فاكهن ما اتاهم زهرا اي مسحسور ما اخطاهم

من انواع الزهراء وقال الزجاج معنى فاكهن ما اتاهم زهرا اي مسحسور ما اخطاهم
 من ذلك ووقاهم زهرا اي منع منهم عذاب الحماش والفاكهة
 كفوا لهم من ثمار اي دولبن ودونش والفكه المسرور يا حواله لسرور اكل
 الفاكهة بها كهنه وقوله ملس على سر مصفوفة من متخير على النار
 والوسايد الا انه حذف ذكره والمعنى عليه لانه اصل الشا وعدره متخير على
 النار في الموضوعه على السر وهو جمع سر وقوله مصفوفة اي مصطفة
 وقوله ورجناهم يحور عسر الحور السور السات السامر حسن وحال
 والعين الواسعة العسر صفا وبها والمعنى فونا هو لولا المتقين بالحور العين
 على وجه السعي لهم والتمتع

قوله سبحانه والذين آمنوا واتبعنا هم ذرية ناهية عن الحزن
 زهرا ووقاهم زهرا اي منع منهم عذاب الحماش كلوا واشربوا هنيئا بما
 كسرت يقولون متكئين على سرر مصفوفة وزخارف تجري عنهم
 اربع امار بلا خلاف : لما احسن الله تعالى عن خصال الكفاب وما اعد
 لهم من العذاب لخير ايضا مما اعد للمؤمنين المفسر انواع النواب
 فقال ان المفسر الا سحسور معاصي ابيه جونا وعلمه في جنات سبع سائر
 عتقا الا سحسور وفيهم فاكهن ما اتاهم زهرا اي مسحسور ما اخطاهم

العليل والكثير وانا فتر ابو عمرو واسماهم بالنون لقوله بعد ذلك الحقتنا
 وقال النبي معنى الآية ان سواب الذرية اذا عملوا مثل اعمال الاباء اسماهم بالنون
 بالاباء لان النون على قلب الاعمال ولما مال واسماهم بالنون لان ذلك يفعل
 بهم من عمار يقص من اجورهم لئلا يتوهم انه يلحقهم بغير اجور وقال
 الزجاج معنى الآية ان الاباء اذا كانوا مومنين وكانت مراتب ابائهم في الجنة على
 مراتبهم في الجنة بالاباء ولا يقص الا عملهم وكذلك ان كان اهل الآيات انقص
 الحق بالآباء والانتفاع الحاق الثاني بالاول معنى عليه الاول الحقة لولم يسم
 في عمار يكون ما معنى هو عليه لم يخر انتاعا وكان الحاقا وادامل اسعه بصر
 هو الادد كذا اذا قيل سعه فهو بصر والبصر صرف وقوله الحقا هو دريهم
 مال ابن عباس والضياع وان زيد الحقوا الا ولا بالآباء اذا آمنوا اجاب اعمار الخ
 ورواية اخبر عن ابن عباس ان البصر الحقوا درجه ابائهم وارتقوا في اعمالهم
 تكرمه كما يكرم اوله والوجه واما وجب بالآباء الحاق الذرية بهم مع انه قد
 يكون لغيره ذرية لانه انما سمي ذلك البصر على ما يصح ويجوز مع انه اذا سمي البصر
 على ما امر الله به اسحق الجزا فيغار ابطمته الذرية عند البلوغ بسوء عمل وسروره
 امر اخر لما اراد اهل الجنة من سرورهم ما ينزل اعدائهم في النار فلو غفا عنهم لو فاسد
 ورهم يار اخر وقوله وما التناهم معناه ما نقصنا هم قال الله يا لته والته
 بليته الاله ولانه يلبثه ثلث لغات ذكرها ابو عبيد اذا نقصه فبين عمر وجلته
 لا يجوز عليه نقصان في حق عمله لانه لا يجوز عليه الظلم ظلمه ولا كرم ولا صغيره
 ولا كبره وقال ابن عباس في مجاهد الربيع وما التناهم ما نقصناهم قال الشاعر
 ابلغني تغلب عن مغلفله جهد الرسالة كذا الشا ولا كذبيا وقوله فلا امر
 ما كسب رهين امر كل انصارها مل ما استحقه ومجازي كسب مله امر عمل
 طاعة اعب وان عمل معصية عوقب لا يولذ احد بدين غيره والرهين والمرهون
 والمرهون هو المحتبس على امر يودي عنه بحسب ما يحب فنه فلما دار كل مختلف
 محتسبا على عمله فان صرح له اذ اراد على الواجب فيه خلص والاهلك فلهذا قال
 كل امر بكسب رهين بوله وامد ذاهم ففككه فالامداد هو الاثبات
 السوي عند الشئ يقال فلان الجرح وامد النهر الفاكهة هو الثمار ولم يمتنع
 امر وامد ذاهم ايضا في الحشر الذي تفتنه وقوله يتنازعون فيها سا اي يتعاطون

خامس الخبر سال الاخطل نارتهم طبس الراج الشمول وقد صاح الراج وطأت
 وقعه السابي والخاسر الا ما الما السرابه فان كان ما رعا ملا يسر حاسنا
 ذكره القزاق وقوله كذا هو منها ولا نام معناه لا جنى منهم باكل ولا ما
 لمقى ولما فنه اثر كذا يحسب الدسا عند سرب الخمر وقوله ويطوف عليهم
 علمان لهم كذا لو لو مكتون هي في صغابه وما صحت حسن منظره والمكتون
 المصون وقيل لسر على الفلمون مشقة لخدمه اهل الجنة بل اهل الجنة لانه
 لسر هناك دار محبه وقوله وامل عصمهم على بعض مسائل الراج سال
 بعضهم بعضا عن حاله وما فيه من انواع النعم طيسر ما يد لك ويزيد فيهم
 به وقيل سال بعضهم بعضا عما فعلوه في دار الدنيا ما ليس بهوايه المصير الي
 البوايه والخور في الجنان بل لاله مولهم ايا كذا في اهلها متفقين
قوله سئيا نه قالوا انا كنا قلة اهلنا متفقين فمن الله
 حكمتا ووفانا عذاب السموم انا كنا قلة قبل دعوة انه هو البصر
 الرحيم فذكرهم ان الله بنعمه ربك بكارهم ولا يحجون امر يقولون
 ساء ما كنتم تفعلون **سئيا نه** احسن مات فلا خلاف **سئيا نه** وراياع
 ما عدله انه يعي الهمة على يد رايه اوله النامون بكسر الهمزة على الهمزة
 لما حال الله هناك اهل الجنة قبل عصمهم على بعض مسائل الراج بعضا
 عن احوالهم ذكر ما مولونه فابهم يقولون اما ذلك دار الدنيا في اهلها متفقين
 امر حاشين في القلب فالا شقائق رقة القلب عما يكون من الخوف على الشئ
 والسمه رقة القلب فاصله الضعف من قولهم رقة في شئ اي ضعفه
 التسع ودره ومنه السفق وهو الجمع الذي يكون عند عروب الشمس الرعسا
 المحررة لانها حرة ضعفة والاهل هو المحصر بعينه وجهه ما هو ادلى به ولها
 كان اول وهو احق به اهلها من ذلك اهل الجنة واهل النار ودر ذلك اهل الجود
 والكرم والار اهل العلم واهل العلم واهل الكوفة ومن هذا مل
 لنوجه الرجل اهلها لانها محصورة به وجهه هي اول به وعينه بوله
 اهلنا متفقين لم يحصر به من هو ادلى بنا بوله من ايه علينا فالتن
 القطع عن المخاربه الى المحاب سال من على الاسر من منا اذا اطلقتة ولحق اليه
 وامر عليه بصره اي اقطع عن شكره بتكبير نعمته والمسه ما طعة عن تصرف

الحق والحرر منقوت اي غير مقطوع وقوله وقانا عذاب السموم الا اذا
منع الشئ من الخوف لما حول منه وبينه ومثله الوقاية وقاه بقتله وقاه هو واقه
قاه بوقته قاله الراجز انا الموتى منكم ما وقت عذاب السموم والسموم
الحق التي يذلل مسام اليك بها يوجد الله ومنه ربح السموم ومسام البدن
الحزوق الدقاق من والوا بالكنام من يذبحوه يعني دار الخليفة مدعوه انه
هو البر الرحيم الذي ندعوه بهذا الجهم مع الهمزة وفي كسرهما اذ انا ندعوه
ونضرع اليه من اشدنا فقال انه هو البر الرحيم فالسريع عيسى هو
اللطيفه واصل الباب اللطيف مع عطر السان ومنه البره للطفها مع عطر السان
ومد البر لانه لطف السعويه مع عطر السان ومنه البره للطف مسام الله مع
مثناه والبر الكسر الفخاره والبر السان والذات وقوله فلان لا يعرف هذا امر
قبل معناه بله اسما اذ لا يعرف السنون والفاره السان يعرف من
بيره من يجره الثالث لا يعرفه هذا الغنى وهو برها وسوقها وهو برها
من مال تعالى للنبي عليه السلام فذكر ما لم يسمعه من عطا الله الخلفين مما انت منه
ركبه فسمي الله تعالى بنعمه نجاهن ولا يجنون على ما يرونك به قال
النبي معناه ما انت بنعمه الله عليك بجاهن ولا يلزم ان يكون الله تعالى المنعم
على الجاهن لان الله تعالى مدح جميع خلقه بالنعم وان كان ما انعم به على النبي
اكثر وقد مضى الله الشاهر وما من الكفار الا ما من وذلك بعه عليه والناهي
الذي جهمانه يخبر عن الحق على طريق العراير والكهانه صنعته العاين والنا
هو الاوهل اعلم العيب بطريق خفيه الحسن والمجنون للزوف بما يفتل على
عقله حتى لا يدركه في حال بظنه وقد علموا انه ليس بشاعر كما علموا انه ليس
لمحزون للزوا ذلك على جهة الكذب عليه ليس بخوا الى ذلك كما يستخرج الاستنباط
الى الكذب على اعدائهم وقال بل يقولون ساعى برصه رب المومن قال
بجاهد رب السموم حوادث الدهر والاس عياض وقاده الموت والمومن المنه
وربها الجواهر التي يربى عبد مجيها قال الشايع

قوله سبحانه قل اني اوصيكم بالمتريصين ام يا مريم اخلاص
هذا امر منقول من قولك اني اوصيكم بالمتريصين ام يا مريم اخلاص

قوله سبحانه ان كانوا صادقين ام حلقوا عيسى ام من الخلقون ام
خلفوا السموات والارض بل لا يؤمنون ام عندكم خزائن ام من
المتريصين ام يا مريم اخلاص ام يا مريم اخلاص ام يا مريم اخلاص
اوله الثاني ذلك المتريصين ام يا مريم اخلاص ام يا مريم اخلاص
عمراته بالخلاف **قوله** لما حكى الله تعالى عن الكفات انهم قالوا اني عليه السلام
انه كاهن ومجنون وانه شاعر يترصد ربه المومن في يوقع به حوادث الله
هو والهلاك قال الله تعالى لعله عليه السلام فلله ما يريصوا ما يريصون
من المتريصين والمتريصين هو الانتظار بالشئ انقلاب حاله الى خلافها والمعنى
انكم اني يريصون حوادث الدهر والخلال فاني معكم والمتريصين مثل ذلك
بحكم فترصد اليك على علمه السلام والمومن مع وتريص اليك والمومن بالالفار
وتريصونهم لعلهم حسن وقوله فترصدوا وان كان يريصه الامر والامر
التهديك وقوله يا مريم اخلاص هذا على طريق الاشارة عليهم ان هذا
الذي يقولونه ويترصدونك من الالهات اخلاصهم ان يقولوا يا مريم اخلاصهم
اليه الا خلاصهم جميع الجمل وهو الاوهال الذي يدعو الله العقل والحكمة فانه تعالى حكم
شعره لانه يجهل العصاة بما يدعو الله بالحجته وقال هذه اخلاصه فريصه
لهم فقال تعالى ليس الامر على ذلك بل هو من طاعون والطاعون هو الطالب
للارفاع والطالب لمن كان العباد ومنه قوله انا لما نفق اليك طاب لك
رفاع كطالب الطالب للعباد في الشدة فيمن على وجه الاسعاره وقوله
امر يقولون يقول بل لا يؤمنون وعصاة بل يقولون افترناه واخترعه واقتله لان القول
لا يكون الا كذباً لانه دخله معنى يكلف القول من غير حقيقه معنى يرجع
الله وحده كلفه ما من عن رافض العقل اراد فعله فهو كلفه
قال بل هو لا اللام لا تصدقون نبيوتك ولا ما انزل من عند الله اليه
سعي لا يكون حاصه فسر على الله انه لا يؤمن من قال على وجه العيني لهم
لواحد من مثله يعني مثل العوار وما يباريه ان كانوا صادقين انه ساعدوا كاهن
ومجنون وقوله لا لهم ان كانوا صادقين لا ساعدوا عليهم مثله ومنه المثل
الذي مع العيني هو ما كان مثله في الاطمة الملافة والطام الذي ليس
بشعره واما الطمات في الملافة كلام مدحجه اوجه تفصيل

الله تعالى لما ذكر فضله من بعد وصفه وقصه جسد عليه السلام وان الله عليه
 السلام من ذلك عند الله عز وجل الذي ليس كسائر خلقه في حاله بل هو ارفع من ذلك
 والعرض ومنه الثالثة الاخيرة والامر احسن وانا عن هذه الالهة التي تدعو لها
 دور الله هل لها هذه الايات والصفات التي...
قوله سبحانه الذكر وله الاثنى عشر اسم اذا فسمه جنين
 ان هي الا اثنا عشر اسمها اثني عشر ذكرا وكذا ما انزل الله بها من سلطان
 ان تتفكرون الا الظن وما يقين الا النفس ولقد جاءكم من ربكم الهدى ان
 للانسان ما عني فليقله الاخيرة والا فليقله جنس الانسان بلا خلاف
 من ان كسبه جنس مهمون الا ان لم يلحق بالافق بل هو من نسل الله تعالى عليه
 وجه الارض على كفايه من بشر الا ان اصافوا الى الله تعالى الملكة بانفسهات الله
 فقال لهم كيف يكون ذلك فاسموا جنسهم لا جنس الذكر على الاثني عشر
 يصمون الى الله ما لا يرضون لا يفسل من اخطار ذلك وجه من احدها
 انهم اصغر النسل يحمل عليه ولا يسموه وهو قسما سد عشر حايض الى
 اصغر الله ما لا يرضونه لانفسهم فكيف يرضونه وقال اما فضل الدار على
 الاثنى عشر الذكر يصلح لما لا يصلح لما لا يفسد به مما لا يفسد بالاسم ولما لا يفسد
 الله بنينا والاثنا عشر وقوله للمساكين اسمهم ضيقى اي ملك فسمه فاسد عشر
 جازيه بل هو عشرة من عهده الاسلام الى فضل ولربكم الادون في دارهم حور
 عليه الولد لما احبب الاربعة على الفصل كما قال لو اراد الله ان يحد لنا لادخل
 ما على ما يشاء فهذا على قدر الكوار على صحة الحوار والضيق الحارس الناسك
 وورنه فليقل الا انه كسرا وله ليجر التام فيل ان في كلام العرب فعلى صفه
 ومنه فعلى محلى محلى على ما له بطر اما الاسم فانه محلى على كقوله فان
 الاثني عشر يقول العرب ضرت حقه اضرت وضارته لقتان اذ انصه حقه
 ومنعته منه ومهور يقول ضرت بصير الضار حوره والسيد او عبده
 والاخفش فان تباغنا تقتضك وان تقيت فسيهتك مضووز وانك اغر
 ومهور يقول جيني مع الصاد ومهور يقول حار الفخ والهم ومنهم يقول
 صور الصاد والهمس والهمس عيسى ومهارة اسمه صمن حارة وقال رفين
 منقوصه ومقال ان سكر هذه الملايكه ما بها اساء ولهذه الاضام ما بها

الاله ليس له اسما سموها الله وانا اولم يدلكها اسرار الله هاهنا سلطان يهت
 حجه ولا جبرها وان يهتجروا الى الله عز وجل في ذلك الا الظن الذي ليس علم
 وما يقين الا النفس اي ما حصل الله به من حجة وقد جاءهم من ربهم الهدى
 عدل عن خطاهم الى الاحبار عنهم ما به حجة هم الهدى عن الدلالة على الحق
 وقوله امر الانسان ما عني ومن معناه بل هو صلى الله عليه واله ما عني والنبوة
 والكرامة وقيل الكبر للانسان ما عني من غير حجة الا ليس ذلك الامر لان
 الله الاخر والاولى يعطى ما ساء ويستأمن من ساء وقال الحبار معناه ليس
 للانسار ما عني من غير الحجة وهم النبيا واما الملك للاله تعالى الى الملك
 للسموات والارض من يعطى اللها ما يقنونه واما يعطى النوارس حقه...
قوله سبحانه ذكر من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم
 شيئا الا من يشاء الله ان ينزل من السماء ماء ويخرج من الارض نبات الاخضر
 ليسون الملايكه اسمها الاثني عشر وما تقرب من عيسى ان تتفكر في الظن
 وان الظن في الحق شيئا اخر من غير ان يكون في الدنيا فليقل
 الى النبوة النبيا ذلك من الله عز وجل والامر ان ذلك هو اعلم من سائر
 وقوله اعلم من ان ذلك...
 خمس الحان كوني وارضها عداها عدو السامون
 السموات لا تقدر ان لا يفسد سنا عنهم في غيرهم باستفاد العقاب عنهم سنا
 من يمانع من الله ان شفوعه ويطلق لهم ذلك وهو صديق وقد ان
 العوض من ذلك الا نكاح على عبده الحيوان وقوله انها ففع له لان الملك اذا
 لم يقن شيئا عنه سنا فشتا عه وروحه اعد ذلك ولي ذلك الحمد والانتقال
 على السقاة لانه اذ الى من سقاه الملايكه كان سقاه غيرهم اعد ذلك
 ولا سائر ذلك ما ذهب اليه من ان الله عليه السلام والامه والمؤمنين سفعون
 في كسره واصحابه المعاصي فيسقط عقابهم لكان شفاعتهم لا وهو لا عدا
 لا سفعوا الى الله وارضاه وروحه اعد ذلك بخوار لا سفعوا فيه والزجر وافرغ
 موقفه من احمره الى الله لا يسمون بالاخيرة اي ليسوا بمدفون بالبعث
 ولا بالوهاب ولا بالعباد للسموات الملايكه سمية الاثني عشر والحمد لله
 الملايكه ما تالله وقالوا لله ما لله من عيسى الحق لكونه وسوره وعيسى

واما الموصوفون في الخبرين السابقين والامر ان الله اعلم
 ما علمه الله من ان الله اعلم

نوح من قبل انهم كانوا اهل اطماع واطغى والموثقة اهدى فغشينا فاما
غشينا فباتي الذر تك شمانى . نفع انا بلا خلاف . قرا اهل
الحسرة غير سهل عا دلولي مدعته ملاهمن وعربان فحلاف فانه ادم ورك
الهمز الا قالون فانه همز الناقون بالهمزة والظواهر من ادم التي حركه الهمز
على اللام وانضممت مرست عنها فعدت همزة الوصل كقبتها النون فادعته
اللام وظهر ذلك قول العرب فم لا ن عنان يدور في الخن عناء وضم ليس
اي صر الهمزة النون مع كونه على حاله وصر اجموع وحقق عن عاصم وثمونه
بلا منون الناقون من في الالف وقوله واسما مود النافه ترك احراها لانه
ليس فيها الف . لاسر ايه مع الالف هو الذي يحلوا الكسرة والفتحة والظاهرة اذا
مضى ذكر اعراسه النشاه الاخرى وهي البعثة يوم القيمة والنشاه الصنعة المحيرة
خلاف المسببه وهما نشاتان الاولى الدنيا والنايه في الاخرى بمقال انه هو
اغنى وامي ومعناه انه اعلى المال وامي باصول احوال قال مجاهد في اي لخم
وقال الرجاء معناه لغنى بعد الفقر واقنى المال الذي يمتنى ويمل معنى اقم انك
جعل له اصل مال وهو القنيه التي جعله الله للعبد فاما اغنى بعد شؤن الفل
فيه والقوه والمصرفه قال العشي فاصبت قوما واعمرتهم واحرمتهم ارض
قور دانا اي جعل لهم قربه واصل اقنى الاقنتا وهو جعل النفس على الذنوب فمته
الفناه لانها مما تقتن وتلك الاقنى الاقنت لانه بالقناه في ارباع وسطه ورفه
طرمه والقنوا الغدق فسل ارباع لانه كالذي يقي في الذنوب حتى يبلغ والمعناه
المساحله في اللوز وقوله وانه هو رب السعوي معناه وارب السعوي الذي خلق
واخترعها وانت عدي السحرج الجونا وهو ليد لوكن فداغ الاسد ودم المرزوم
وكانوا بعدد دلهما في الجاهليه في قول مجاهد فاده من قالوا انه اهلك عبادا
الاولى فسل هو عا دلولي هم السرا هل هم الله ربح صرعانته وعا دلولي
اهل قواسم عصم على بعض قنناوا بالفل دله اسر اعني وفار الحسن
الاولى اي ملك واما معناه وارب المواضع كلها لانه عطف على قوله اهل بيتنا
ما في صحفه موسى واسرهم الذي في الخ سرد وارده ودر اخبر في بلاد بلذا
فلم يخلط الناس وقوله دمود ما التي نصب باهل الله فله وهدره
واهلك مود ما التي في لا عور اسر من صوبها لواء فما التي في ما لا عمل ما

بعد ما مما فلهما لا نقول دنا فاضرت لا فاهي الحروف التي لها اصل الكلام
كالف الا ستفها م وقوله ومود مود وقيل معناه واهلنا مود نوح
من قبل مود صالح لانه كانوا اهل اطماع واطغى بالاطماع اعطى طمعا واهلنا
طغى الا عظم طغيا بالاطماع سفاط كما سفاط الصدر وعظم الطم
بحسب عظم الباطن عظمه فملا ثلث نوح في مود مدعوهم الى الله تعالى
دعا بما سرد ادوت الاثنا تعالى الصلاة وواصها بالسلب ما ربه في قول ماله
وقوله والمود فمعه يعني السلبه وهي التي صار اعلاها السفاهة واسفاهها
اعلاها اسفاهة بهم بانك اسفاكا ومنه الاف الكذب لانه ملك المعنى عن
كسبه ومعنى المعنى الخرب بها في الهواء منه الهوى والهوى منه لا خندا في
قوا اذ اسر في القوا فاما اذ انزل في سمر او درجة ملاعاب الهوى لا هوى في
مل في سمره سمره مود لود فمعه جبريل الى السامر الهوى بها قالها لها
في قول مجاهد موده وقوله فغشينا فاما غشينا يعني ما غشينا في الحجاج المسو
مه التي رموها في السما في قول ماله وانزى في المعنى فمعه العذاب بها
بمعناها في عليها ما غشينا فمعه فمعه سائر العذاب التي رماها به واما الهام
حجه انها مده في قوله ما غشينا كانه قال فدخل الامع عن الرجاء الى الفصل
وقوله فبارك ربك تمازي معناه ماس ربك ماس ادم لوده ماله واهلنا
ول بعد فمعه ماس فبارك ربك تمازي لان النفس التي عدت على مدي لدهم
وانه علسا ما ثانيا في الدم اللطف في الخ نرجار عن القمع مع انه ما كان يملك
فمعه السمر فبارك ربك ايها المحاطب سمانى حتى يحور معاريا لاله سلول بعض
ما الكهناي فمعه لك سبه بعد لاله هو الا حديفه .
قوله شجانه هذا نثر من النثر الاول في الوقت الاقرب للنسب لاهات
ذو الله كاربقة اقم هذا الحديث عجوبت وبقوت ولا ينجوت وازن
ساميذو فاشقبا به واعيدوا . سمع انا بلا خلاف . قوله هذا
بدر البلاء والاساره الى سوار الله صلى الله عليه واله في قوله ماله وقيل
او ماله هو اساره الى العوان في النثر الاول في صحف اسرهم وموسى سوار الله تعالى
هذا معنى لما يذري من لاسمى اسرهم من واما معنى اسرهم فمعه الحسن
السان موده صفه رسول الله عليه السلام الحسن السائر اذ اراكم

بها ما فيه من دجور عن منعظ وهو مفعول من الزجر لان الباء ابدات دالة
 لتوافق الراء بالجهز مع ان الدال لتقدير الحروف مسلام ولا تنافر وقوله
 حشمه بالفه معناه ههنا في الصواب وعابه في الزجر فهو الكفار وقوله
 فما عنى التذعن في ما وجهان احدهما المجد سكون الصدر لا عن العوبف
 والساى اسخون عن اما ويقدره اى سى على المذار والتذعن جمع تذعن وقال
 الجباري معناه اذ ما الذين بعثوا اليهم لم يعرض عنهم سوا عذاب الآخرة
 والله اشهدونه كفهم لا بهم حاله وهم وانقلوا منهم
قوله سبنا نه فتول عنهم يوم بلغ الداعي الى شئ نكرت خاشعا انصارهم
 خرجون من الأحداث كالقمر حواد منقشور **قوله** فكلهم من نوح فخذوا عبيد
 فادواوا بحوث داز دجور عاربه انه مغلوب فانتصر **قوله** حسرات
 بلا خلاف **قوله** فتاخشعوا على الجمع اهل العرا والاعا صما الباقر خاشعا على
 وزن فاعل يصوه على الحياك ومن خاشعوا لفظ الواحد فليقتضه الفعل على
 الفاعل وقررا رعت وحده نكر يسكون الكاف الباقر السبع والاعا صما
 اى على القوم الذين اجد الحروف التي جات على فعل وفعل وهو صفة وعلى الحطة
 سمويه واستشهدوا له وقوله مائة اجد ومثبه شخ ورخيف جعله مل
 رسل ورسل وكثيبت وكثيبت والضم في تقدير السات لعل الله تعالى عن الدمار انه
 ليس يفع في عظمهم ورجوه لكمة البالفه ولا عن التذعن والى على السبا
 لغراض عنهم وترك مقابلتهم على سيفهم فالتقول عنهم اى اعرض عنهم يوم
 يدع الداعي الى شئ نكر فتل معناه اقوال اجد هات الخس مول عنهم الى يوم
 يدع الداعي والى شئ نكر فتل معناه اقوال اجد هات الخس مول عنهم الى يوم
 قط مسخرون واستغظا ماله الثالث اى المعنى فتول عنهم فالتذعن
 ما يزل لهم من العذاب يوم يدع الداعي وهو يوم القيمة بحرف الفاء جواب
 الامر والداعي هو الذى يطلب وعينه فغلا ويصنفه الصارف وهو
 الطالب وعينه الا فعل منزله الباطن لا فعل مول دعا مدعوا ذفا فهو راع
 ودال مدعوا اقل هو الذى ياباه النفس من جهة ظهور الطبع وهو صفة على
 وزن فاعل ويظهره رجل خبيث دار صخر خرد وهو الانصار يفسر الافرات

بلغ عاذا

لا النفس لا يعرفه ولا ما وصفه نكر اعطاه على النفس والى امره
 صله سد هو ولا كما لم ينكره له لما منع عفوهم وقوله خاشعا
 انصارهم عن الخاشع الخاضع خشع خشوعا فهو خاشع والجمع
 خشع وخشع الرجل اذا اسل وخاشع حال مقدمه والعامل فيها خجوف
 وكل خاشعا انصارهم ليعود الصلة على الايم كما قال الساعدي
 ويناب حسنا وجههم من اباد من خوار من معك وقال الحنر
 رمى الفجاء بها الركبان معنرضا اعناق نير آها مرخي لها الجذك
 ما حذر الرماة ولا يمل مورخاته ولا معنر ضات خجوف والحدث يعنى من
 القور واحد بها حدث وحذف الضالفة والجمع جانب الرفع اصله المبدل
 عن الخسثوا كما انهم حوا منقشور اى مثل جراد منقشور من كثرهم وقوله مهطعين
 الى الداعي والى الله اى عسى سر عمن وقال مائة معناه عامر بالاعطاع ولا
 هطاع اى سراج والى سبها اى هطاع هطاعا وهو مهطع وهو الكفار
 مهطعين الى الداعي الى الجاه والى الله اى والى الله اى وصفته الانصار بالخشوع
 لا يخ له الا لله وعزه العز من ينظره يقول الكافور وهذا يوم عيسى عليه
 مائة وله الكفار يوم القيمة مائة يوم عيسى سيد عليهم قال مل ما ذك
 ما محمد هو لا الكفار يوم القيمة مائة يوم عيسى سيد عليهم فكذا عينا يعنى حوا
 عليه السلام والى الله اى هو يخون من على على علقه فزال يافه عنقه واخر
 وقال من يد معناه رجرا ما سمع الى السبع وقال غيره از دحرا الوعيد لهم
 يوم عيسى ما مل مائة لمن ايمه ما نوح لى كوس المرحومين وعلا عند ذلك
 ربه فقتل اربعة اى مغلوب ودغلبنى هو لا الكفار بالفتور والى الله ما صر منهم
 كالا فلاله الذمار ضربه ليدنك ذنبك وقال مجاهد عن اذ جبر استطير واستغرك
قوله سبنا نه فتقبحا اتواب السما بما منتهن وقبحا الارض عيوننا
 يا لى الماعلى امر قد قليت وقلنا على انة الواج ودشتر بخي يا عينا
 خيرا لمن شان كفت ولقد نزلهاها اية فهل مدكر فكيف كان عينا
 ونلت **قوله** سب امان لا خلاف **قوله** فتوالى عنان التشديد من
 بعده وسبا بعد شي لانه كثر ودام لما فى السور والى الله اى
 انما البامور الخفيف لانه يانى على العليل والكث والى الله اى حوا

وعلى ما كان من قبل من خروج من الله

ان نوحا عليه السلام لادعاريه فقال اي مغاوب فانتصروا رب واهلكهم
فاجاب الله تعالى دعاه وفتح ابواب السما بالما ومعناه اجزا الما من السما
بانه ادفع عنه باب كان مانعا له وذلك صنع الله الذي لا يدرك علمه سوا
وحاد له على طريق البلاغة والمآ المفهوم هو المنصب اللت فالله والسر
راج مخزبه الصبا من انقى فيه شتوبون جنوب منقهرين اي منصب
مدمون الامور بهم وانهم ارا و ملاك حمرة ظلامه كأنه سد من فيه مع لونه
وقوله ونجونا الارض عموما والنجير سيموا الارض عن الماء ومنه ان العر
والنخ السحر ومنه قوله ونجونا خلا لها نهوا عنور الماء واجدها عين
وهو ما نفور من الارض مستند براسه عير الحيوان والعر من تركه
من عير الحيوان وعير الماء وعير الميراث وعير الذهب وعير السخافة وعير
الريبه وقوله فالتلى الماء على امره فقلت وقناه ان المياه كانت تخوي السما
ورالارض على الغلايه به واراده وفذره وانما فالت الماء والمراد
به ما السما وما الارض لم يكن لانه امر جنس يقع على القليل والكثير على امر قد فيه
فيه هلاك للقوم واللوح المحفوظ وسئل معناه انه كان قدام السما قبل ان
مال الارض فقال تعالى وخلقناه عن نوحا على ايات الواح يعي السفيهات
الواح ركبها بعضها الى بعض والسر هي السامير التي تذب بها السفيهات
قول ابن عباس وماده وانزله واحد هاد ساب ودسير ودسرت السفيهات
ادسرها دسرا اذا سد دبرها مساميرا ونحوها وسئل الاسر صلا السفيهات
بلسريه الماء يدفع عن الجن وقال مجاهد السر اصلا السفيهات وقال
الضحاك السر طرقاتها واصلاها وقال الزجاج السر السامير والشدط
التي تذب بها الالواح وقوله بجبري اعيننا معناه نجين السفيهات من
ونحن ندر كها وقيل اعير الماء التي اعينناها وسئل بجبري اعير اوليانا والموطس بها
المليكه وقوله جزا المر كان كغيره فله قوله ان احدهما لم كان لفت
به اي لانه ذكره مجاهد والاخر لم كان كغيره وهو نوح اي لكونه كان
مال عرفناهم لاجل انهم نوح وسئل جزا نوح واصحابه لى حماه وم
امر معه لما صنع به وكلفه بابه وقوله ولهم دنائها اي يعي السفيهات
كناها دلالة ما هو بهل من كثر بها ومنقط بسببها فيعمل ان الذي قلد

على ذلك لا يكون فيل الاجسام وانه لا شبه سنا ولا شبهه سر وقال
قاده انقى الله تعالى نفسه نوح حتى ادركها او ابل هذه الامه فكان ذلك
ايه ومد كرامله مذتكر فلكوا الناد الالواح اي ازال للكهرو ادعم النال
فيها وسئل وجه كونها انه انها كانت بجبري من الارض والسما ودار قد
اغطاها على ما امره الله تعالى به وقوله فهل من مدكر معناه فبسنه
وقال فاده معناه من طالبه فيعان عليه وقوله فكان عداي فقلت فقلت
للغار وسبه لهم على عظم ما فعله بامثالهم والاعاير الجاحدين لو حيد
وانما لور وكيف كان عداي ونذله لانه لما ذكر اولوع الذنوب والعذاب
انفقد التمشير تشي شي منه على التفصيل والذبح جمع نذير قول الحسين
قال ونكثيب عصير كذيب لحيهم وقال القفا هو مصدق ومثله عند
ان نكثيبه ومثله والى سئل ونقال انذره نذرا عن ابدار امثل انذره نذرا
قوله سبحانه ولقد استرنا القرآن للذكر فهل من مكين لست
بالذكيك كان عداي ونذله انا ارسلنا عليهم رجا صرنا نوح
بحسن شيوخ الناس كما انما اعطانا نخل منقعه فقلت كان عداي ونذله
حمس ايات بلا خلاف **قوله** انظر الله تعالى بانه لسر القرات للذكر والنسر
للشي هو سقيه واخذه بالسرفه بيمثقه على النفس من سهل لظهور العلم
وهو خفي الخط الجليل منه لان السير اكبر راع اليه وسهيل العدا للذكر خفة
دلاله على النفوس لحسن البيان وظهور البهتان والحكم والسبه والمعاني الصحيه
الموقوف بها لحيها وسئل الله تعالى وانما صار الذكر والحصل ما يدعي اليه وحس عليه
لانه طريق العلم من السامير عن الشى او عن ليله لا حورار علمه في حال سهوه
فادان ذكر الالواح عايم والطرف الموديه الله يعرض علمه والوجه الذي سعى
وقوله فهال من مدكر معناه فهل من متعطل معنيته بل لا ناطق فيه **قوله** فقال
كذبت عاد يعني بالرسول الذي بعثه اليهم وهو هو دعله الس ما سخطوا الهلاك
فاهلكهم الله وخشعت كان عداي لهم وانذارى اياه من كعبه اهلا لهم فقال
انا ارسلنا عليهم رجا صرنا وهي السنديه الهيبه حتى يسمع في صوتها صر وهو
مصاعف صر ميل كعبه وكلكب ونه نهته وقال ابن عباس وعاده والافعال
كانت رجا ماردة وقال ابن زيد وسما لفت سنده وقوله في يوم خمس من يوم

فكيف

قوله سورة انزلناها الى هذه سورة ومعنى الرحمن هو الذي وسعته رحمته
كل شيء فلذلك لا يجوز ان يوصف به الا الله تعالى فاما الرحمن ورجيم محوران
توصفت به العباد وقوله علم القرآن والعلم عيسى ما به يصبر من لست
يعلم عالما والا علاما عباد ما به يصبر عالما وفي قوله الرحمن علم القرآن
تذكر النعمة فيما علم من الحكم بالقرآن الذي يحتاج اليها الناس في دسهم ليؤ
دواما محبة عليهم ونالوا الفضل بطاعته ربهم ويستوجبوا به الثواب
ونالوا الرضوان وقوله خلق الانسان معناه انه الذي اخترع الانسان
والخرجه من العدم الى الوجود وقيل المراد بالاثنان هاهنا آدم وقيل
بمحمد عليهما السلام وقيل جميع الناس وهو الظاهر وهو الاصح وجميعهم علمه
السان وقوله علمه البيان اي خلق فيه السمع الذي يان به وسائر الخواص
وقيل قوله علمه الكلام الذي يبين عن مراده وبه يتميز من سائر الحيوان
فالسان هو الادلة الوصلة الى العمل وقيل الانسان اظهرها للمعنى المنفرد
بما يسميه وعينه كتميز رجل بمعنى فرش ومعنى قادر بمعنى عاجز
ومعنى عامر بمعنى خاضر ومعنى عيشي هذا نعنة وفيه نسبة
على ابيه تعالى خالق الانسان غير عال به علمه الانسان خلافا لقوله وقول
ملاجه ان الانسان لم يزل عالما بالاسباب واما يحتاج فيه الى ذكر فليس
يكون عالما من لست على بعد لولة القباوة وقوله التحصيل وقوله تعالى
السمسم والقمر بحسبان اي بحوان بحسبان فاصغر بيان وحدته لانه
الكلام عليه فيكون ارتفاع السمسم الفعل المقدر وقال يوم ارفعها
سعدوها بحسبان اي بحساب والمعنى علمه البيان ان الشمس والارض بحسبان
وسل المعنى ان امرهما يجري في الدوار على مقدار الحساب على ما وضعه
حكيم علم يتدبر صحيح مدار محض وضعها على خلافه غير انه اختار ذلك
لاستغناء العباد بها في حوله المنافع وما في ذلك من المصالح وقال ان من عاين
وقاده وانزله بحسبان ومنازل غير ما فيها ولا بعدواها وقيل ان الشمس
يقطع بروج السما في ما بينه وعشرين يوما والشمس تقطع ذلك في ثمانية
وجه كسرى يوما وشيئ في قوله بحسبان حمر الشمس والقمر على قول
رفعها بالاسناد وحسبان مصلح حسنة احسبه حسانا كحو الشل والزلزال

وسل هو جمع حساب كحساب وسهبات وموله والنج والسمسم سوران
والنج من السات ما طلع يقال بجر عجم اذا طلع وحمر النبت والنبات اذا طلع
وبه سمي بحر السمسم هو الكوكب الملوحة والنج هاهنا النبت الطالع منه
الارض وهو السات الذي ليس له ساق وقوله ان من عاين وسعد وسعد قال
مجاهد هو بحر السما وبه قال قتادة والا ولا قوى لمصاحبه الشيخ والشيخ السات
الذي له ساق وقيل واعصان على ساقه على دور الجول من الرمان والار
مما له ساق تخفى على ما درها صانها والاسان بها الى انهاء وقوله يسجدان
احسان الله تعالى لانهما سجدان ويحجوهما هو ما فيها من الاحياء الدالة على خد
وتها وعلى وجوب الخضوع لله والذل له لما خلق فيها من الخ موات المختلفه
في السات للناس وغيرهم من الحيوان والاسمعيان ما صنف الممار والافوا
كه والربا صنف اللدنه فلا يرضى الى الخضوع والعبادة كمن ابر هذه النعمة
الحليلة مما افده من الذي ذكرنا في النجم والسمسم وقال مجاهد وسعد من حبيب
يحمدهما طلالهما الذي يقبانه بكره وعشيتا فكل حشر له طل وهو بعض الخضوع
بما فيه دليل الحدوث الذي لا يقدر عليه الا قادر لا يحج سبي وقوله والسمسا
رفعها الى رفع السما ومعها موق الخرض للاعتبار بها والعلف بها وان لا
تقد على رفعها غير القاكه لانه الذي لا يحج سبي ولا يباله موجود وقوله
لله ودفع الميزان فالميزان الى التعديل في النقصان والرجحان والو
زن تعديل ذلك ولولة الميزان لتعدي الوصول الى كثر من الحقوق
فلا كنبه على النعمة منه والهداية اليه وقوله والارض طولا والميزان
بهي كانه قال لي لا يطفوا لان ان يكون معنى اي ويجوز ان يكون علم
وسعدوه ووضع الميزان لان لا تطفوا او اما اعاد ذكر الميزان من غير اسماء
لهلان يكون في مصنفنا الاول وليكون قائما بنفسه والذي عنه اذا قيل ان
تطفوا والميزان وقيل لانه تركه وقيلن والا والحسن في قول المراد بالميزان
العدل لان المقادير موازنه الاسباب والطغيان لا فراطا مجاوزه الحد
في العدل وقيل لا يطفوا منه لان ما في ضبط الوزن موضوع عنهم وقيل
الرجحان وتقديره بعلب ذلك لئلا تطفوا ويختل ارجحانها مقزدا ومحوران
يكون معنى اي مقسوم وقوله واقبوا الوزن بالفضط اي بالعدل ولا

بانه وقد راد مال الص من عطفان لا تخبر اخيرا وبنا سنا ملساندون
 ليعسى ملسانا وقال الزخاج خورار يخون سبت سبت واند واند حبات
 السنت الامل ومولس فكانت هانبا فاهبا خبار كالشعلع في البرقة وكبيرا
 ماخرج معه شعلع الشمس ملاكوه النافه فسمان العاد على ان جعل الحبال
 هذه الصفة والانتات امراق الاجرا الكثر في الجهات المختلفة فدل اجزا
 امسنته السقف في الجهات فهي منبته وفي مصر والحبال على هذه الصفة عبوره
 معجزة لا يدركها الا الله تعالى وقوله وكنت اربوا لجليله معناه لمر
 اصا ماله كل صنف يتايل ما هو منه كما يتايل الزوج الزوجه ولذا قيل
 عا هذه المزادجه وفلدا وج من الخلا من اى سابل بينهما وقوله واصحاب
 الممنه على اصحاب المميز والبركه والنواب واسم تعالى في قوله ما اصحاب
 الممنه بصورة الا سبها م والمراد بظلم شانه في الحور على حالهم واصحاب
 المسامه معناه الثوم والنكد وحاب الابد وقوله ما اصحاب المسامه على علم
 ساهل في الشور وسوا حالهم اصل اصحاب الممنه هم الذين يؤخذون ذواتهم في
 الحنة واصحاب المسامه الذين يؤخذون ذوات الشمال الى الابد وحاصل اصحاب الممنه
 ما اصحاب الممنه كانه من اى من هم ومنه عجب وحالهم وقيل الخطاب في ذلك
 ان اصحاب الممنه هم الذين يظنون كثرة اعمالهم واصحاب الشمال الذين يظنون
 كثرة سمائلهم وقوله والناعون الناعون اولئك المذنبون معناه
 الذين سبوا الى اساع الاسا فصاروا في الهدي وقيل الناعون الى ط
 عه الله الناعون الى رحمة والناعون الى الخير اما ان افضل لانه يهدي به في
 الخير وسوا الى اهل الموانب قبل رجى بعد فلهذا عذرنا بالناعون على الخلق
 به الناعون ولو احسن هذا لاجتهاد والناعون الى طم ان يخور خيرا
 عن القى ذلك بال الناعون الناعون بالخير ويصلح ان يكون الناعون المذنبون
 وقوله اولئك المذنبون معناه الذين سبوا الى خيل سوا الله وعظم لرامته
 كالامرا لا لمر الله لا يلقه وروى في الفصل والناعون الى الطمعات مرون
 الى رحمة الله في على المراتب واورها الى مجلس كرامته على طهر لاهل العرفه
 مرون صاحبهم وطلاله ويقل بذلك السور الى قوله وانما مال في حيا الله مع
 انه معلوم من صفه المذنبين لئلا سوا الله السور في حرجهم الى اراخي وانما الله

انفع

مرون من كرامه الله في الجنة لا يها درجته ومنازل بعضها ارفع من بعض
 والعرف من العير والنعمة ان النعمة بعض سكر المنع من ارفع عليه نعمه وانما
 ما والنعيم من نعمت نعمتها من قولك انتعاها ومولس له قسالة ولين بالله لجملا
 عه واصله القطعة وقيل لمر سبل عرشه اذ قطع ملكه بهدم سوره ماله
 القطعة من السرق قال الزجاج الال القطع والملك بالرفه والقطعة وهو خير
 ابتنا بخذونه وهدسه هره من الله وليز فيهم قليل والخير من قوله ولعل من
 الخير اما قال ذلك لان الذين سبوا الى احابه التي سبل الله على الله لعل من
 كثير من سبوا الى النبيين وقوله على سرر موضوعه فال موضوعه المنسوجه
 المداحله كصفه الدرع الضاعفه قال الخنسي ورسيع راورد مونيونه
 ساق الى الحى عبد امعدا ومنصور الطامه وهو البطان والسيور سيقه
 على بعض مناعفا ومن موضوعه مشبكه بالذهب والجوهرو والاربعها من
 ومجاهد ووصوله بالذهب وما عكره مسكه بالدرع والاربعها من رزاه
 لخير موضوعه معناه مصفوه والوصير جيل مسجوع من قوله سبل
 تايها متفابلين معناه مستند من متجادين كل واحد ارا الاخر ودل اعظم
 باب السور والسمائل والعاين والولعه والجد والمعن ارفعهم سبل الى
 وجه بعض لا نظير معناه خسر عيره وبهيب اخلاقه
قوله سبانه يطوف عليهم ولذا تكلد في كتاب وباري وكاس
من عيت لا تصدعون عنها ولا تنزفون وما ككه ما يخبرون في
لمر ما انت تادون في خور عيت كما مثال اللؤلؤ المكنون جزا لما كانوا لكون
لا شمعون فيها لقوا ولا تايها الا قلا سلا سلا
 ومن الاخر وسع مما عداه عدا بكر وسبل وباري ولعله الناقون وعلم المدي واللون
 وخور عير ولعله الناعون وعلا سبل السام والعرابي ولا تايها ولعله الناقون
 من السور عرفت اهل اللوفه الا حاصها وخلصا وخور عير خصها الناعون والربع من
 رفع جمله على وله خور عير والجار والرفع لان الجوارعين لا يطاف بهن وانما
 يطاف بالناحور على هذا فليس من سوا ما ككه زحما وكذا ولطير بالرفع
 لانها مما لا يطاف به بما عذرنا ذلك فهو عذر من سبل الخفص ورجع
 عطف على الاول لئلا سبل الظلم غير اخلاط المعنى اذ هو مفهوم وفال الطبع

وهو تفديده بعمود زنجبار وهو من لان الكلام كله ولعل عليه وقال الشاعر
 اذا ما القانيات سرزنت يوما ورجحت الخواشب والعبونا والمعنى يظهر
 العيون صرده على موله ورجحت حمله مسئلا سفا ورجحا اى وجلا لارها وناش
 دور الضيق على يده ويطولون حورا عما قال الشاعر جنى على من يله
 لهومهم او مثل اخوة منظوم سبيل لما انا من جنى هاب مل عطية او صل
 على المعنى وقال الحسن الخوارزمي وقال مجاهد كان فيهم النصف لما ذكر الله
 وقال انا الحسن الخوارزمي والطلعات هم المهدون الى بعد الجنة وبوابها
 والهم على من موصوفه بها لين اجترانه بطور عليهم ولان من صبيان
 مملوك ويطوف الدواب السفل الكار ومنه الطارف الذي يطوف بالبلد على حه
 الحر من الولدان جمع دليد ومخلدوق قال مجاهد معناه ما فون لهم كعمونون وقال
 الحسن معناه اهر على حاله واجده لا يهرمون نقا ارجل مخلد لى باق زمانا اسود
 الخبيث لا شيب وقال الفدا معناه مفرد طون والخليل القوط والاكواب جمع لوب
 وهي ابارق اسعة الدروس وغير خرا ظمير قول ماداه قال الكعش
 صوفيه طيبا طعمها لها زبد من كوب دنت اى يطوون عليها اصابا كاس حمر
 مصرطا هو للعون جبار لخصه عوف غنها الى لخصه الصلاخ مشربها ولا
 بنز فون اى لا ينزف عفو لهم معنى لخصه بالشرى قول مجاهد وماده وا
 لفضالة ومن فون فون وهو جنم واللساى وحلف حله على ايه لا يلى حمرهم
 مال الا يبرد لعمدى ليز انشرفتم او صغوت لبيس النامى كثر ال الخيرا
 وقول موفا له اى بظلال على ما له على اختار وانه وماس بهونه وسعود
 ساكه ماس تهونه وقوله ولحم طير ماس تهون فون لى الله تعالى خلق
 لهم من حسن لى الطير لى الله ماس ماس تهون وقوله وجور عين من رغبة
 حمله على معنى ولهم من جاور عين لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله
 فعلى معنى وسعود جاور عين لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله
 والجور جمع حورا والجور لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله
 كما قال اللؤلؤ اى لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله
 المصون عما لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله
 مما يلى غيرهما لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله

اظهر هذا السامع
 اظهر هذا السامع

وهو تفديده بعمود زنجبار وهو من لان الكلام كله ولعل عليه وقال الشاعر
 اذا ما القانيات سرزنت يوما ورجحت الخواشب والعبونا والمعنى يظهر
 العيون صرده على موله ورجحت حمله مسئلا سفا ورجحا اى وجلا لارها وناش
 دور الضيق على يده ويطولون حورا عما قال الشاعر جنى على من يله
 لهومهم او مثل اخوة منظوم سبيل لما انا من جنى هاب مل عطية او صل
 على المعنى وقال الحسن الخوارزمي وقال مجاهد كان فيهم النصف لما ذكر الله
 وقال انا الحسن الخوارزمي والطلعات هم المهدون الى بعد الجنة وبوابها
 والهم على من موصوفه بها لين اجترانه بطور عليهم ولان من صبيان
 مملوك ويطوف الدواب السفل الكار ومنه الطارف الذي يطوف بالبلد على حه
 الحر من الولدان جمع دليد ومخلدوق قال مجاهد معناه ما فون لهم كعمونون وقال
 الحسن معناه اهر على حاله واجده لا يهرمون نقا ارجل مخلد لى باق زمانا اسود
 الخبيث لا شيب وقال الفدا معناه مفرد طون والخليل القوط والاكواب جمع لوب
 وهي ابارق اسعة الدروس وغير خرا ظمير قول ماداه قال الكعش
 صوفيه طيبا طعمها لها زبد من كوب دنت اى يطوون عليها اصابا كاس حمر
 مصرطا هو للعون جبار لخصه عوف غنها الى لخصه الصلاخ مشربها ولا
 بنز فون اى لا ينزف عفو لهم معنى لخصه بالشرى قول مجاهد وماده وا
 لفضالة ومن فون فون وهو جنم واللساى وحلف حله على ايه لا يلى حمرهم
 مال الا يبرد لعمدى ليز انشرفتم او صغوت لبيس النامى كثر ال الخيرا
 وقول موفا له اى بظلال على ما له على اختار وانه وماس بهونه وسعود
 ساكه ماس تهونه وقوله ولحم طير ماس تهون فون لى الله تعالى خلق
 لهم من حسن لى الطير لى الله ماس ماس تهون وقوله وجور عين من رغبة
 حمله على معنى ولهم من جاور عين لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله
 فعلى معنى وسعود جاور عين لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله
 والجور جمع حورا والجور لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله
 كما قال اللؤلؤ اى لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله
 المصون عما لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله
 مما يلى غيرهما لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله

قوله بستانه واصحاب التمر ما اصحاب التمر في سبيل مخضود وطلح
مخضود وطلح مخضود وما منسكون وفاتية كثره لا منطوعة ولا ممنو
عه وفاتية من قوعة انا انشبا ما هن انشبا الخفليا هن اى بار اعزنا انا انا
لا تحباب التمرين بلنة والاولين وبلنة من الاحسين . . . اربع عشرة اية لى
 وفاتية سبيل وسبيل شرحه اى معناه على المعنى واللى التمرين والسبيل
 واصحاب التمرين اى اربعة الباقون بعد المدرس والمخضود واللى انا اول بعده
 الباقون . . . فو السبيل وحمره وخلت وكثر عوبا مخففة الباقين معمله وهما
 لسان وروى عن علي عليه السلام انه قولا وطلع منضود بالعسر والقرا على لى الله
 على عليه السلام ولعله وحل طلعها نصيب . . . وقال شامتهج وما سار الطلح فصل
 له الا بغيره وقال القنات لى بهاج اليوم ولا يحول . . . قوله واصحاب التمرين لى
 معناه لى الله اولها لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله
 التمرين لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله
 اصحاب التمرين سوا وقد سبوا به وقوله فى سبيل مخضود والسبيل سبيل السور
 لمخضود لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله
 وفاده وما هه هو الضوا كفاصل الخضد عطف العود اللين فها هنا كفاصل السور
 فيه لا العالب على الرطب اللين لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله لى الله
 وطلع منضود قال انا

من ذلك فانه انما الزخوة والاعمال والردع واصل من الالهة وهذا ما هم وسراهم يوم
الجنات وقوله عن خلقهم انما كان في انشاءنا كما في انشاءنا في الدنيا في انشاءنا في الدنيا
انهم يتقنون من الله على وجه الاستدلال على صحة ما ذكره فقالوا من امرنا
نمنون ومعناه الذي خرج منكم من الله عند الجماع وعلوه منه الولد الذي عليه
يسنونه امر من الخالقون وهم لا يسمونهم انما اصابه ذلك في نفوسهم في الجنة
ذلك فلا يسمونهم ان الله هو الخالق لذلك وان استانه فاد على خلق الولد
واللطفه وجب ان يكون في الدنيا على امانته بعد موته لانه صله والسر على
منه قال انما نمنى في منامى معنى واحد وكذلك امدنى في منامى في قول الفراء
وقوله تعالى عن خلقنا نساكم الموت فالتدريس من الالهة على مقدار رايه
بما في الحى الموت من العباد على مقدار ما يقتضيه الحكمة فاما اجراء الحكيم على ذلك
المقدر وقوله ويطحن من سوقى الى انساكم منسوقين في تدبيرنا في امور
كلها ما لم نعلم ولا ندره وسلطانه على ما يبع وكوزها ما من مناد وعنه
وقال مجاهد بعد الموت بالبعث في امور والاحياء لهم وهم واصل من قدرنا
سخر الموتى من عتباته على مقدار كذا يراه فيه ولا نقصان وقال مدرسى
مخفيا ودرره منسلا معنى واحد وقوله على ان سئل انساكم فالتدريس على
الشيء موضع غير فيبدل الحكمة بالحكمة صواب وتبدل الحكمة بخلافه خطأ
وسنه معلى هذا معنى الله فوما بعد فومر الحكيم في معنى ذلك والحكمة توب
انشاءهم في وقت واما ما هم في وقت اخر واسا هم بعد ذلك الحيات والنواب
والغائب وسئل عن معنى على ان سئل انساكم لسلك وسئل على اللام فرق لانه
كخورى على علمه على معنى واحد وكخورى على فحبه وعلوه الاستدلال بالانشاء
الاولى على النساء الاخفى بعد علم القياس وقوله ونشئكم فيما لا تعلمون معناه
فما لا تعلمون من الهيات والصور والحلقة لا الهوى من على احسن صورة
والاوعلى ابلغ صورة وسئل على انشاء البانية بخوبها الله في وقت لا
يعلمه العباد ولا يعلمون كيف يشاء كما علموا الانشاء الاول وحسبه الساسل
وسئل معناه لو اردنا ان نعلم من الله وخلقنا من الله ولا سئل الله
سائل وكخورى انما الالهة لا يعلمون ولا كخورى من الاحاس منسقة لار المسئل
سئل الصورة لما سئل بط الصورة وما اصل الصورة كخورى وجهه لا الصورة

فما سئل على معنى على الله منه صفه التوحيد فلا يجوز ان يقال هو الاله
على حال واحد وكخورى هذا المأله ما واحد وهذا المذهب مدعى
ولا يجوز ان يكون الالهة امال واحد لا من صفه بل الصورة مله مع علم
صفه التوحيد لان صفه الصورة وحده من صفه المعاني لانه يقع على صفه التوحيد
قوله سبحانه ولقد علمتم النساء الاولى فاطمات بن كزوت ابراهيم
ما كزوت بن النمر بن كزوت ابراهيم بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت
فطلم بن كزوت ابراهيم بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت
ابراهيم بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت
ت كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت
الاسماء البانية واصلها كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت
النساء البانية واصلها كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت
مذكرون وتلقون واهل بيوتهم من قبلها فله على النساء البانية واصلها
النساء البانية واصلها كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت
نولد واصلها كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت
مذكرون واصلها كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت
فان من سئل على انشاء النزع والحيه الحفيرة وجعلها حبوا كزوت بن كزوت بن كزوت
الحاوى الى ما كانوا عليه وقوله لو نشاء لعلنا لنهين كزوت بن كزوت بن كزوت
هت ما لا سمع به في معطى ولا غنا لعلنا واصلها كزوت بن كزوت بن كزوت
ز رعا وقوله فطلم تفكهم من معناه قال انما هي منسوبة ومجاهد وماده في رواية عنه
مذكرون واصلها كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت
تندمون والمعنى انهم كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت
بما سئل الله واصلها كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت
الذي في هبه ماله من غير عوض منه واصلها كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت بن كزوت
له هب ماله بالحق يقال على السن من غير عوض الاجتناس والفارم الذي عليه
السن الذي يطالبه الغنم ومنه قوله ان عيناها غنما او ما اى طاردا ما للحاج
الغنم وسئل الحسن هو الغنم وقال فاده معنى لمعروفه من قبال
الاعنى ان عاقبة من غنما واربع طاردا ما لا يالى اى عاقبة

السابعة فلا ياتي من ذلك طرا كان القرض هذه السبعة فالتطول المختار منه
او ضله وقوله لعدب اشتقاقه والعذب والعدب والاعداد وضع السلي لما يكون
المسفل على ما مضى منه وعدد الامر السلي والمعنى ان هذه الحقة وضعت
وادخوت للدرا منوا بالله ورسله فبوحدوا الله وبعده فوارسله بموا اليه
الله موسى واسمها اى في هذا الذي ذكره الله معه للموت ففضل الله موسى رسله
بفضله واسمه والاصل العظم والافضل والفضل واحد وهو السبع
الذي كان للعالم ان يفعله بعمره ولد ان يفعله بموا ان يقال ما اصاب من صفة
اى ليس يصيب لجهل مصبه في الارض في ماله ولا نفع له الا وهو صلب مدور
مصاب على اللوح الالهوتي فيل ان ينشأها فالصمور راجع الى المصاب من الارض
واللهو الخشب والعمر العظم بموا اللوح على اصاب ذلك على ما ذكره على الله
اى سئل عمر عيسى من تعالى لم يفعل ذلك فقال فعلت ذلك لاني انما سوا
اى لا يجوزوا على ما فاكل من ليات الدنيا ورسلها ولا ينفجوا بما انا منها على وجه
البطل والاسر من مصر ارا دما طار ورمد ارا دما اعطاه من فوال واسمه لا
محتل بحال الجوارى من مصر منحتهم محور على حبره على وجه التكب عليه ما من هذه
صفته لا يحبه الله وفرج البطر مذموم وشرح الغيبا طسعه الله محمودا ما
تعالى في رخص ما باله الله وفضله والناس يحسدون الحزن بالمساركة في حاله
مصر صفته المحتال الفخور وقال الذين يحلون ما اوجب الله عليهم من الحقوق
في اموالهم ويا مودر الناس النحل ايضا ومنزلت في اليهود الذين على ايدى صفته
صفته النوع على سواله السلام على ما وجدوه في كتبهم وامروا عندهم بذلك
والعلم والعلم اعبار في معنى هما وهو منع الواجب وقال ومن سوا ما اسع
ومن عود عباد كره الله وخالف ما اراد الله هو العلم الجهد ومعناه انه دعا الى العلم
عن جميع حافة محمود في جميع افعاله فمنع هو لا يحسدوا الله لا يصوره واما ضرر
ذلك عليهم مما صدر تعالى فقال لعدا رسلنا ولسنا بالساكنة معنى بالادلاء والنج
الواصي وانزلنا معهم الكتاب اى مكتوبا فيه ما يحاج الخلق اليه بالبودية
والاعمال والعدوان والسموان اى وانزلنا الميزان وهو دواللهم ومن الموداة
العدل للقوم الناس بالمشيطة اى بالعدل في الامور وانزلنا الحديد في يد يد
لحمار منه تعالى لانه الذي انزل الحديد في ايدى الله تعالى انزل مع ادم العلة

عنى السبلات في المطرقة والكلبتس السبيا وهذا مع لاندكن الواحد
منا لا يمكنه ان يفعل اكثر من جسد. وغيرهما الا بالذات سبلاها ولسي الى
الاب سول الله صحتها على ما واكيل وقوله قد اس سبلد اى مجمع بين
وعارية به وضاغ للناس اى قد صاغ للناس صاوا نهر والتم وجمع
ما خذ الحسد والاب سفع بها لاسكر وغيره ما وليا الله يصبره
ورسله الغيب اى فعلت ذلك لالههم فيه النفع به ولعل الله يصبره
بصبره موجوده ومن كان هدمه نبيه جهاد امو حورانا العسلى سبى الله ورله
طاهدا واطهار الله قوى عن بيلى ياد على ما صاع اى كثر مقدوره لا رر له
بعد الحسد على هدمه ولا على نفعه ووسل جواب ليه وكونه وراست قران
به الجبال وفسره الله على غلبه حور العذاب والعقوبة ولسا اى
جوابه جواب قوله ومن سول ففعلت كراس على جنا ولحد وجعل حوراتها
ولما لما قال سول الله وار خسرنا الله لانه طقة الجواب **قوله سبى الله**
قوله سبى الله ولقد ارسلنا نوحا وابراهيم وحققنا في ذريتهما
النبوة والكتاب منهم مهتد وكثير منهم فاسقون ثم قمنا
على اناهم نرسلنا وقيمنا بعيسى بن مريم واتيناها الا نخل وحققنا
في قلوب الذين اتبعوه رافة ورحمة ورهبانية اتدعوها ما كنناها
عليهم الا اتبعوا رضوان الله فمارعوا فحق رعايتنا فاننا الذين
امنوا منهم اخبرهم وكثير منهم فاسقون فانها الذين امنوا انوار الله
وامنوا بربسوله فوزحمتهم رحمة وتجعل لك سور اتمسكون به
وتعقد لكم والله عفو ورحمت لانا قل اهل الكتاب الا تقروا على
سعى في فصل الله وار الفضل سيد الله نونه فسننا والله ذو الفضل
الاعظم **قوله** حسرت على ما صاعى واربع فماعدله عبد المرون لساها الا نخل
بعد النافون **قوله** يقول الله تعالى فمقتما الله ارسله حابيا الى قومه
وارهم ايضا ارسله الى قومه وذكر انه نفال جعل في ذريتهما على ربه
نوح وارهم ايضا ارسله الى قومه السوء والذباب لا الا سبلاهم سبلاها
وعليهم انزل اللباب سراجهم حال درهما فقال منهم مهتد الى
طوبى الخو والساعة وكثير منهم فاسقون اى جار حور عن طاعة الله الى ذلك

من مروج و عاذا لثودا والاحمر من مروج و ابره من مروج و مروج و مروج
ابله من مروج و عاذا لثودا والاحمر من مروج و ابره من مروج و مروج و مروج
حلاص عاذا لثودا والاحمر من مروج و ابره من مروج و مروج و مروج
اكاه لثودا والاحمر من مروج و ابره من مروج و مروج و مروج
غيره و مروج و مروج و مروج و مروج و مروج و مروج و مروج و مروج
على مروج و مروج و مروج و مروج و مروج و مروج و مروج و مروج
او احكامه كانه و قد يكون الخ هلاك الامانة و قد يكون النقل الى حال الجاهلية و الا
وله فهو الخاسر و ليس هو الخاسر بعد غيره فالاول و كل من هو الله تعالى
الذي لم يزل في حاله و ليس الذي به هو الذي هو على اهل البصر في الدنيا و الا في النكاح بعد الاول
من غير بعد منه و هذا فصل من السبع التي قد يكون بعد فقد من السبع بالاداء
بها و نظامها حيث انتهى في احوالها في النكاح و ليس بعد شي في النكاح الذي هو احوال
كثيره و قوله لذلك فاعلم ان من لم يزل في حاله و اولى به فاعلم ان من لم يزل في حاله
يومئذ المتكلمين من يوم النكاح و العتبات للمكذبين في انهم يحارون بالمر القباب
والاماع الحاق الساي الاول بعينه اليه و البقي لحاق الساي الاول باقتضائه لا تنفع تبعا
فهو واج و اربع اساعاء و قوله المحل من من مخرج من المهر المليل الفناء و ملة الخفية
الدليل و في حلو الانسار على هذا الكلام بين الخواص الصعيمة و العمل و المصدر و ملة مخرج
اعلم الاعتبار و اسر الخفية على ارام من اسر اوصافها و حالها خلقه و صنعها من حجة
كان كالمكاشاة و اهل العقول و قال تعالى ان جعل الله المهر المليل الخفية
في قراره و ليس من هي انه لو لم يخلق و جعلها في قراره و ليس في القرار المكان الذي
ملأ ان يكون فيه مكنت الشيء منه قوله و هو الخا ان انشئت على طول الملاء فبها
هو قراره و لا قرار لفلان في هذا المكان الا سالت له و قوله تعالى ان قلتم معلوم
فالقدر العدم و العدم الذي لا رايه فيه و لا نقصان و كانه قال ان مقدار
من الوقت معلوم و القلة معلومة و قوله فقد قيل ان المحسوس في التشديد
بل الا التشديد للتكثير و قوله فقد رانا معمر العا في يومه فانه في قول خفي
فقد رانا العلة و فتم القادرون على تدبيره و من سدد اذا قد رانا من
المعدون لا حوالا لطفه و علمها و خيال الى حال حتى صار الى حال الا
سان و العرب يقول على حلة الموت و قوله بالتحسين و التشديد في تشديد

و من القادرون جمع من القادرون و القادرون و القادرون و القادرون
الا السكينة و الصلوة و قوله تعالى ان جعل الله المهر المليل الخفية
احكام و مخرج و مخرج و مخرج و مخرج و مخرج و مخرج و مخرج و مخرج
الله الا في حاله و مخرج و مخرج و مخرج و مخرج و مخرج و مخرج و مخرج و مخرج
كفنا و كفنا الا في حاله و مخرج و مخرج و مخرج و مخرج و مخرج و مخرج و مخرج و مخرج
و قال السبع في مخرج و مخرج و مخرج و مخرج و مخرج و مخرج و مخرج و مخرج
نصفه احيا و امواتا على الحال و يجوز على المفعول و قال ابو عبيدة و غيره
كفنا اي احيا و امواتا على الحال و كفنا اي احيا و امواتا اي
منه ما غبت و منه ما لا غبت و قوله و جعلنا فيها رواسي ساجدات اي جعلنا
في الارض حبالا مابنة عالیه قالنا ساجدات العاليات سمع شمع شمع فهو ساج و منه
سمع بانفسه اذا رفعه كسبح شيا و شيا هو و ساجد له معنى واحد و الرواسي
الموابنة و قوله و اسقفنا ما فرات اي جعلنا لهم سرايا الى الموابنة و هو الغيب
و هو صفه تقارن ما فرات و ما زال و ما عطف و ما عطف على العز و رد الطية
و به سمي الله هو العظمى المعبود و ما فرات قال الساع اذا عاين غنا غاب عنا مراننا
و ان شغلنا جلي منه و فواضله و قال اسر على اصول الانهار العذبة اربعة حكان
و منه دجلة و سحره و هو بلخ و موات الكوفة و بلخ و قوله تعالى و بل
يومئذ للمكذبين قسدا فسرناه **و قوله سبعا** ان يطلعوا الى ما لئلا
يظنون ان يطلعوا الى ما لئلا يظنون ان يطلعوا الى ما لئلا يظنون ان يطلعوا الى ما لئلا
يومئذ القصور كانه حالات صغر و بل يومئذ للمكذبين هذا يوم
لا يظنون و لا يظنون ان يطلعوا الى ما لئلا يظنون ان يطلعوا الى ما لئلا يظنون ان يطلعوا الى ما لئلا
جمعهم و الاولين فان كان لكم نبي فليدعون و بل يومئذ للمكذبين هذا يوم
ان لا خلاف **و قوله** ان يطلعوا الى ما لئلا يظنون ان يطلعوا الى ما لئلا يظنون ان يطلعوا الى ما لئلا
اهل الكوفة الا ابا بكر حiale و ضم الجيم يعقوب الامر و حالات من قرا حiale على
لفظ واحد قال مفضاه الجمع لقوله صفه و من قرا حالات بكسر الجيم حiale
و حالات جميعا همان كانه جمع الجمع مثل رجال و حالات و موت و بيوات
و الهام في قوله انه ناس من السور هذا حiale ما نزل الله تعالى للمكذبين يومئذ
العمه فانه نزل الله ان يطلعوا الى ما لئلا يظنون ان يطلعوا الى ما لئلا يظنون ان يطلعوا الى ما لئلا

الصالح الذي عوان علف به العبادات وانما حان نسيم هو تعالى بما قام حكمة تبيينها
 على موضع العبادة فصار الفهم يد على قطر سائر المفسرين ومعنى المارعات الملبكة
 نزع الارواح من الجدران فانها زفات ايجازيات السور اعطاف ما هو منه وقال
 الحزن مادة هي العموم اي نزع من افق السماء الى افق اخر وما عطاها الله من نزع
 بالسهر وما لا السلي هي النفوس مخرج الخروج من الدنيا وقوله تعالى عير قام عنها
 اعرفا الى انهار الى النزع وقوله والاسطوانات سسطا اصل هي الحارات من بلد
 الى بلد عند الاقطار سسطا لما سسط الوجع من الخروج من بلد الى بلد والهموم نشط
 بصاحبها ان يخرج به من حال الى حال والهموم من مخافة امست هموم نشط
 الناسط السامطورا وطورا واسطا وقال ابن علي من هي الملبكة سسطا بانه
 الحث كان وقال قوم هو ملك الموت نشط ووجه من خلقه وقال قوم هي
 الهموم سسطا من المشرق الى المغرب وقال عطاء هي الوجع سسطا من بلد الى بلد وقال ربه
 سسطه من كل مقله الوهن هي نزع الوجع من الالف سسطا من الهموم سسطا من الالف
 من نزع البعير والاسطوانات السوط والاسطوانات بالالف والاسطوانات بالالف
 فاداسدت اكلت يد البعير فلت نشطته واز ليلته فلت نشطته وقوله تعالى
 والاسطوانات سبطا معناه المارات نفوس معطها في المايع قد يكون ذلك الما وقد
 يكون فيما جده مجراه وذلك كسبع دود الخلفه وقد يكون السبع في الماء تشبها بالماء
 وقال مجاهد السطحات الملبكة لانها تسبح في سواها وعندها تسبح في الماء تسبح في
 حربه اذ السبع وقال فيا هي الهموم اي تسبح في فلكها وقال عطاء هي السفن وقال قوم
 هو ملك الموت لصعود الهموم وخذ سسطا سسطا في الماء وقوله تعالى
 والاسطوانات سبطا من السطحات فلت غير ما على معنى صفه والصفحات وقال مجاهد
 هي الملبكة لانها سقت الى طاعده الله وقال قوم لانها سبق الشياطين الى الوجع وقال
 عطاء هي اكل الساعه وقيل هي الهموم ذكره فاداه اي سوطها عصا في السوط وقوله
 تعالى في المذبات امر اذ انزعاعه وقادته وعطاس السحاب هي الملبكة من الاسباب
 الله وسئل عن الملبكة فيما وكلت به من الريح والامطار وكود ذلك الهموم وكود
 النفس في كود قال السبع الحث والاسباب من اي وقت يكون الحث والتوا
 والاصحاب حال يوم رحفت الريحه والرحف حركه الشئ من كود غيره ينزله واصطلا
 وهي الرلله العظيمة فوحفت رحفا ورجوفا وارجفوا اذا ارجموا السار باضطر

الامور كما نزع الذي يرجف ما تحتها ومنه الرجفة وهي الرجعة السدده وتحت
ما كان من الحيوان ومنه الرجف مع الجبال يزعزع وقوله تعالى يبعثها الرادفة معاه
سبع الرجفة الرادفة اي يبعثها وهي الثانية بعد ذلك في موضع الردف من الراجح
ويظهر الجواب في ردفا هو رادف وادف الراجح اذا اريد رديها وما في الجواب وما في
التخالف اما الاول فسميت الحياء واما الثانية فسمي الموضع الذي وقوله تعالى يبعث
يومئذ الرجفة اي عكسه على الانزعاج والاضطراب وحقت بحرف وجها واوح
في السير لاداء الرجف الركاب فمد وما في الراجح من معنى الرجفة اي حافته وقوله تعالى
البصائر لها سبعة اي خاصه دليله من هو ذلك اليوم قال الشيخ لما انزل خبر الرادف
لهدمت سوال المدينه والجمال الخشع وقوله تعالى يبعثها الرادفة من الخائفين
حكاية عما قاله الفارابي في قوله والنفوس وانهم يبعثون النشوة فيموتون
من ذلك وهو ان على وجه الانذار بالمرور دون الخائفين وسئل طاهر عن معنى يحفوه
مثل ما دافع في مدحهم وقال ان عيسى عليه السلام في الكافرة الحياه الثانية قبل الكاف
الارض المحفوه اي في سرد في نورنا بعد موتنا الحياه الثانية اطاره على صانع وتبني
معاد الله من جهل طيش الخافره الكاينه على حضرة اولئك ما يرجع في طاهر لانا
رجع من حيث جاء ذلك كرجوع الفقه في سرد واول الخافره لبيد والما كانوا اول مرة
وعال رجع فذلك في حقيقته ان من حيث جاء وقوله في نقد غنما كافر معناه اذا
قال فيك رجعت شيت ثم قال قوم مساء الله عند حاف الهابه وقوله
عالم ما في حبه واجبه اي النسخه الثانيه ما دام الساهر اي وجه الارض والعرب
سمى وجه الارض من الفلأله الساهر اي ذات سهوله سهو فيها حوما مال اميه
ان ابي الصلت في الحمر ساهر ويجو ما هو به لهم مقنن وما لطف فاما
فصو كره الساهر من بعد ردها في الخافره من بعد ما كانت عطا ما اخره وما
لكن في مكانه وما بعد الضحك الساهر وجه الارض وقال قوم الساهر اي من بطن
الارض الظاهرها وقالوا ايضا مكر للبعث اذا كنا عطا ما اخره سرد وبعث والفظام
جمع عطر وهو ما حوره من العطر وذلك لفظ صلاتها وعطها في نفسه او الفخر بالله ملاحظ
فما هو الغير والاحل الله ما كان خلع كرادا في الفقه الصفة واما العمل في نفسه لم يخل
وارسل في قولها والمصنف ومن اخبر بحرفه في الراجح وما في المودع خوفها وحسب
لآخره وخبره شوا من اخل واخل وخبره لوجه المعنى في الخبره اشتطير ووسر الذي وقيل

وهو المجاذرة لحد الصخرة وكل من طعمي فودعنا ولعدي من ذكر ما امر بان يقول
بارق قال هل لك الى ان تنزل الى ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
في الكلام هل لك الى ان تنزل الى ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
يتكرر في ذكره في كتابه والى ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
من اكلها واهديك الى ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
الى رضا الله ورواها في الدلالة على طير الجنة والى ارضه والى طير الجنة
معنى ليس من سد ولا على الدلالة على طير الجنة وقل على وجه المظف
من عرق قطع بها الدلالة والى طير الجنة وقل على وجه المظف
فهو خاص من ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
وقوله في حديثه وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف
فما امر به من طير الجنة والى ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف
الخبر وادرسه في ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
تلك السورة في ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
وقوله في حديثه وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف
حرمه وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف
في ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف
فما امر به من طير الجنة والى ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
كل جهة الى الخارج فاما طلب الشجرة فلما امره ان ياتيها فاما طلب الشجرة
المختص بجهة العلو او علو معنى صفته على غيره مما كان عليه وقل على وجه المظف
خرج العلو الى العظمى وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف
بالحدود وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف
ومعنى ما كان هناك فاما طلب الشجرة فلما امره ان ياتيها فاما طلب الشجرة
الا دل قوله ما علمته من ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
والى طير الجنة وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف
الى طير الجنة وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف
في عمارته كما يكون في ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف

وهو المجاذرة لحد الصخرة وكل من طعمي فودعنا ولعدي من ذكر ما امر بان يقول
بارق قال هل لك الى ان تنزل الى ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
في الكلام هل لك الى ان تنزل الى ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
يتكرر في ذكره في كتابه والى ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
من اكلها واهديك الى ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
الى رضا الله ورواها في الدلالة على طير الجنة والى ارضه والى طير الجنة
معنى ليس من سد ولا على الدلالة على طير الجنة وقل على وجه المظف
من عرق قطع بها الدلالة والى طير الجنة وقل على وجه المظف
فهو خاص من ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
وقوله في حديثه وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف
فما امر به من طير الجنة والى ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف
الخبر وادرسه في ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
تلك السورة في ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
وقوله في حديثه وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف
حرمه وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف
في ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف
فما امر به من طير الجنة والى ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
كل جهة الى الخارج فاما طلب الشجرة فلما امره ان ياتيها فاما طلب الشجرة
المختص بجهة العلو او علو معنى صفته على غيره مما كان عليه وقل على وجه المظف
خرج العلو الى العظمى وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف
بالحدود وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف
ومعنى ما كان هناك فاما طلب الشجرة فلما امره ان ياتيها فاما طلب الشجرة
الا دل قوله ما علمته من ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف
والى طير الجنة وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف
الى طير الجنة وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف وقل على وجه المظف
في عمارته كما يكون في ارضه والى طير الجنة وقل على وجه المظف

وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَعَلَىٰ الْخَيْرِ ۚ
السَّاعَةِ ۚ إِنَّا مَرَّسَاهَا فِيمَا نَشَاءُ مِنْ دُونِهَا ۚ فَتُحْصَىٰ ۚ إِنَّهَا
إِنَّهَا مِنْ خَشْيَتِهَا ۚ فَتُحْصَىٰ ۚ فَتُحْصَىٰ ۚ فَتُحْصَىٰ ۚ فَتُحْصَىٰ ۚ فَتُحْصَىٰ ۚ
ثَلَاثُونَ ۚ إِنَّهُ كَذِبٌ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
عَلَىٰ الصَّوَرِ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
الْمَرْبُورِ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
أَوْ حَقِّقْ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
وَالْمَعْنَى ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
عَلَىٰ الْخَيْرِ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
مَقَامَ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
الْبَنَى ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
وَالْهَادِي ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
مَهْدٍ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
وَقَالَ الْحَسَنُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
الصَّحِيحَ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
الْقَابِلَ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
مَوْجِئَ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
الْبَنَى ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
مَعْنَى ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
بِكَلْبِهِ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
أَطْهَارُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
ظَهْرِهِ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
السُّومِ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
أَوَّلُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
مَقَامَ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
النَّبِيَّ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ
أَرَادَهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ وَاسْمُهُ ۚ

من إلهه الذي على الأول فهو موهوب الكرامة لأن من إلهه الفتح على الحق ما منقوصا
ومع المعنى من إلهه الكرامة النبوية على بعد الأخرى والكبرياء حياها النبوة وهي
المسقطه العاصية وحياها الأخرى وهي الدائمة الباقيت من إلهه النبوة النبوة النبوة
المتكاملة من إلهه الكرامة من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
مقامه من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
خاف مقامه من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
وامتنع من المعصية من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
مدعو إلى ما لا يجوز من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
دار على إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
حسن أو الأذى من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
بطاعته من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
لكونه من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
الوجه من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
دلائل الخشوع من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
سعد الملقن ولا كلاما من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
لهذه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
مما استنهي النفس من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
رهابه من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
معظم من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
لا تقاطع من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
سأها من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
السؤال عن الرمان من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
بمعنى من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
وهذه قوله من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
الأرسا والمعنى من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة
من إلهه النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة النبوة

[illegible][illegible]

شهر لا ينفصل من الشهر ليس فيها ليلة القلب مما جعل الله فيها من هذا المعنى ولد
 قال وما الدرك ما ليلة القلب بطلانها والنجباء وانك لا تجد في عقل حقيقته ذلك
 ثم من قال ذلك فقال ليلة القلب خير من الشهر والمعنى ان الصواب على الطاعة فيها
 فضل على ما يطاعه عقل في الشهر ليس فيها ليلة القلب وما كان الله يضل على
 خلقه في هذه الليلة وسعوا على ما لا عقل في الشهر ليس فيها ليلة القلب الشهيرة
 الشريعة عبارة عما بين هلاكين من الهلاك وتسمى شهرا لا تنهار بالهلال ويبدلون السعد
 يوما وليلة وسعوا على ما اذ كانت هلاكية فان لم يكن هلاكية فهو يثوب قوله برك
 الملكة والروح فيها معناه نزل الملكة والروح التي هي حبيب يملأ امر ليلة القلب
 الربا الدنيا حتى يعلم ان الدنيا فيكون لطفها للروح وحسب تصور العباد بركة ليلة
 الهام صرفة اما ان يكون فيها فيقوى بها وهو ما تجد من فضل الله فيها وقيل
 ان زودها فيها بالسلامة والخير والبركة التي لا الساعة باذن ربهم من كل امر
 يملكون به له ما اريد ويحكم الوقت ما هنا ما على ما فدا به القدر السهور وروى
 ما حلساه عن ابن عباس وهو قول عكرمة والضحاك لا يلويا ما وموله سلام على حتى
 مطلع النور قيل هو سلام الملكة على السر عصفه على بعض الطلوع النجود
 وذل الملكة برك السلام من الخير والبركة الطلوع النجود وذل معناه سلام هي
 السحر في مطلع النور ذكره فاداه وقيل ان فضل الصلاة بها والعبادات على الفة شهرو
 برادها في وقت طلوع النجود تستلهم بالليل التي فضل العبادة في بعضها على بعض
 والطلع الطلوع والطلع موضع الطلوع وجرت مطلع كمن لا بها اذ كانت معني
 القاية حقيقته الاسما صمار الى نصيبه الفل يا صمار الى ان يولاد دخل الكوفة
 حتى مسجد ما ارجى ليهنت الي مسجد ما والفضل كقولك اسبوح حتى ارجلها
 معنى ان انظرها **للزوجة ان كن** مذمومة في قول ابن عباس والضحاك
 وهو ما ايات عبادت في البصير **بسم الله الرحمن الرحيم قوله سبحانه**
 لم يكن الذين كفروا من قبل الكتاب والمشركون من قبل حتى ياتهم النبي رسول
 في الله ساءوا حقا مطهرة فيها كانت قيمة وما تفرق النبي او ثوا الكتاب الا من
 بعد ما جاتهم البينة وما امروا الا بالحق والهدى صبر في الدين حقا ونفوا الصلاة
 ان يكونوا الرعاة ذلك الفة ان النبي كفروا من قبل الكتاب والمشركون من قبل حتى
 كالمس من هذا اولئك هم شر البرية ان النبي امنوا وعملوا الصالحات لا يكونوا

التوبة جزاؤهم عند ربهم حيث عند نجي من تحتها الا انها ما ابردا
 رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه **عند الله** **عند الله**
 وارتعدوا بالقوت **عند الله** **عند الله** **عند الله** **عند الله** **عند الله** **عند الله**
 مهموزان النافون عشرهم من من جعله من سائر المخلوق يرد في هذه النافون
 لم يهرجور ان يكون حصة وكور ان يكون من السبي الذي هو الدواب اما ان
 شمار الى هو المبرور وروى ابو سبطم طوس الفوس لم يحسن به نصر الهاد عن راتب
 النافون في نصر الهاد وصلها نواو في الوصل في اللفظ يقول الله تعالى لم يكن الدين
 كعدو من اهل الكتاب والمسلمين فيكون حيا باسم الله مال الحسب فاداه معناه لم يكن
 نوا متهم عن كفروهم حق باسم الله وقال قوم معناه لم يكونوا متفكرين من كفروهم
 اري بالبين وذل معناه لم يكونوا المتفكرين من حج الله في باسم الله التي هو بها
 الحجة عليهم وقال اللغوا معناه لم يكونوا متفكرين من حج الله بصفته للسر على السلام
 في كتابهم وذل معناه لم يكونوا بالسر والدين والافعال على وجهين على لا يراد ولا
 بد لها خير وحرفه الحجد ويكون على الانفصال فلا يحتاج الى خبر لا حرفه الحجد لكونه
 السبي في نال دال ورمه ملاصقا بصفة الامناخه على الخسيف او رمى بها لداقنا
 لمجعله القول في السبي في جعله غير من مبرال الا انه صوره والافعال انفصال
 عن سبده اجتماع والاسماء استعمل ذلك في الذي لما ان ما زال ذلك يقول طائفة من هذا
 الامر ما انفصل منه اسده ملاسته له والمغفل هو لا اللغات من اهل الكتاب معني
 اليهود والنصارى في من السركس هي عباد الا صنم لا يعار مور اللغات الى ان باسم الله
 معني الحجة الطاهر التي يسمونها الحق من ابطال وهي من البسونة وفضل السبي من
 ما السبي عليه السلم حجة وبينة واما ما الشهاك العاذلة له سبه وكل يد هان ودلالة فهو
 سبه وموله معالي رسول الله هو بيان تلك البينة تنبيهها ما رسول الله يلو اعلمهم
 حقا مطهره معني مطهره في السما لا يمسها الا الملكة المطهره في الاكابر موله
 معالي في ما كتبه قيمة معناه في تلك الصفه كنت جمع كتاب معني والقيمة المستخر
 في جهة الصواب وهو على وجهه معني في الامم يوربه اذا الجواه في جهه لا
 وما بال فاداه معناه مطهره معني في الساطل وهو العذرات بطله احسن الذي على
 احسن البناء وموله معالي وما تفرق الدين او ثوا الكتاب الا من بعد ما طاهم السبا اخبار
 من الله تعالى لا هو لا الكفار لم يملوا بنوه النبي عليه السلام لا يملوا ما حجة من على بنية

مة

كما وجدوه في كتبهم من صفاته فلما اناهم بالبدن الظاهره واطمعه الفاهه نفروا
واختلفوا ما من بعضهم وكف بعضهم في ذلك دلاله على بطلان قول من يقول
الكفاس خلفوا لعماري بطون امهاتهم كنه تعالى من انهم لم يخلقوا ذلك بل خلقهم
نه وادلته ولا يلزم على ذلك ان يكون محي الامات منفسه من حيث وقع الفساد
عندها لانه ليس جدا المفسده مانع عنه الفساد بل جده مانع عنه الفساد ولو
لا لم يقع من غير ان يكون محيها الممجنات تمكين فلم يزل مفسد مرفا
بما في ما امر الى امر الله تعالى الى العبد والله تعالى وحده لا يشركون بعبادته
غيره مخلصين الى الله تعالى على طول عبادته سواء وقوله حقا جمع حنف وهو
المال الى الحق والحق في الشرع المايه الى الحق اصله الممل في ذلك الاخذ بالمال
القدم الى حقه القدم الى حقه في اصله الاستقامه واما اصل المايه الى الحق
على وجه التفاوله ويقوموا الصلاه اي يدوموا عليها وهو موافق لدها وكجروا
الزكاه المفروضه في اموالهم وقال ذلك في القيمه ذلك الذي تقدم ذكره في
القيمه وتقديره ذلك في المله القيمه او الشريعه القيمه وقوله وما امرنا الا
للعبد والله دليل على فساد مذهب الجبره في الله تعالى خلق الله الملائك
به لانه صرح ها هنا انه خلقهم ليعبدوه وليس في الايه دلاله على افعال الخا
رج من الامان ولا في الدين لانه محو ركن المصادق وذلك اساره الى الدين وفساد
الدين بذلك هو من القيمه لان من لا يعتقد جميع دلائل يوم الجمع ما يجب عليه
فليس علم وقد علم قوله مخلص الى الدين في ما لا بد من القيمه من دلائل الدين
القيمه وليس يلزم ان يكون راجعا الى جميع ما تقدم لنا لا يلزم على مذهبهم قوله
ومن بعد ذلك يلزم ان يكون راجعا الى الشوك وفي النفس والذات بل عبيد جميع
الكل وادبته ذلك فدل على انها وفساد مذهبها ما سبق ذلك في كتابه
وفي الايه دلاله على وجوب الله في الطهاره لانه يترفع الى امرهم بالعباده
على وجه الاخلاص ولا على ذلك الا بالله والقريبه والطهاره عبادته لئلا يلبس
السلو في الوضوء والامان وما هو مشط الامان لا يلزم الا بعباده من اجزاء
جبال النار والمنشوك في حال الدين كنفوا من اجل الباب والمسلمين يعني محمد
بوحده الله والكنسوه منه وليس كعبه الهاله في العيان في با حرم معاسيها
حراكل لهم حال من مولى لا ينفى عبايهم في قال اولئك هم سراسر السريه

اي سراسر خلقه والسريه فعله من سراسر الله الا انه ترك فيها الهنود ومنهم من فعل
الاصل ويحور ركن فعله من البراوه والبراب من اخبر عن حال الهنود في حال الدين
امسوا وعلموا الصلوات اي امنوا بالله وافر وانه واحد واعلموا مواسمه وعلموا
الطلاعات او تلك هم السريه اي احسنهم حاله واما اطلوا بالحق من السريه لار السريه
هم المخلق ولا يخلو ان يكونوا املا من غير مكلفين وان كانوا غير مطلقين بالمومن
حسب منهم في حاله وان كانوا مطلقين في حاله يكونوا مومنين ولا يورث من صفات المومنين
حسبهم ايضا لانه عام في السواب وقوله خوادهم عبيد لهم يعني خراج الامان وطلاعا
نهر عبيد الله يورثهم الله يوم القيمة فيفسد ذلك الجزا اعمال احداث عبادي سائين
اذا صرح بالدين في هذا الر مودع منها ان يرضى الله عنهم في رضى اعمالهم ورضوا عنه
ما فعل لهم من السواب والرضا هو الاداره الا انها لا تنسب اليك الخطار او وقع من افعالها
ولا يفسد من رايه فيسمى جسد رصا فاما الاداره لما يقع في الحال او فيما بعد
ملائكتهم في رضا فرضا الله على العباد لادنه من الطاعات التي يملونها ورضا الله عنه
اراد ان يوليها الذي فعله لهم في قال وذلك لمن خشي ربه اي في رضاء السواب
واخلو في الجنة لم يرض الله عنك مخلصه وفعل طاعاته **هـ** **سورة النور**
لذلك مدعى في قول السراسر في قال السراسر ملكيه وهي رايان ملكي الاول ولوي يجمع فها
عباده **هـ** **سورة النور** **قوله** اذا زلزلت الارض زلزالها والارض تحت
انقيالها وقال الانسان ما لها يومئذ تحدث اخبارها ما ان ركب اوجيها
يومئذ لا يسئل الناس شيئا بالنعوذ بالحق انهم لم يخلقوا شيئا من ذلك ختاسه ومن يفتك
بمقتل نوره **هـ** **سورة النور** **قوله** اذا زلزلت الارض زلزالها ما لها يومئذ
فما عاصره وانه انما عنده حوايره وسوابره بصر السراسر في رايه نوريه غيره السراسر
بصر السراسر في رايه سواه وسوابره في رايه هشام في رايه الكساي في رايه
سقوط السراسر في رايه السراسر في رايه السراسر في رايه السراسر في رايه السراسر في رايه
فما قول السراسر في رايه السراسر في رايه السراسر في رايه السراسر في رايه السراسر في رايه
رديه في رايه السراسر في رايه السراسر في رايه السراسر في رايه السراسر في رايه السراسر في رايه
من عرسله نوا وبها وفيها الوجه فيه يقول الله تعالى في قوله فاما ما بالويل
يوم القيمة واصل القمات الساعه ما في الا بالذات الذي هو في الهاله بالويل
سده الاضطراب بما يهدم البنيان زلزله يزلزل زلزله وذللا لانه مكل زلزله

ر لا للكبيرة العظمى والبر والبر والبر المصلح في العلم الاسير وقال الحسن بن الزنات وحش
ورحمة معنى واحد وقوله تعالى واخرجنا الارض من اهلها قال ابن عباس ومجاهد معناه
لخرجته من اهلها وقال لا يخرجها مدحون من المولى وغيرهما قال الارض لم يظلم
ما فيها عند انقضاء اهلها وتجدد اهلها لدار الآخرة وقوله تعالى وقال الانسان ما لها معناه
نقول الانسان ان يسي احوالها الى هذه الاحوال التي تسمى بها قول الانسان ذلك متعجبا من عظم ثباتها
وانه لا مرغيب لغيره ما فيها وعلمت من جميع الامور التي تستودعها وقوله يومئذ
حدث اخبارها اول معناه يظهر بالدليل الذي جعله الله فيها ما هو مقام اخبارها بان
امر النبي ان يفتي امر الآخرة فدان في شأنه لا بد له من الخبر وان العود الى الارض ليس عجب
وسل معناه حدث اخبارها بمن غشي عليها اما ما كان عليها تعالى حيوانا فادرا على الكلام
فسل ذلك او حدث الله تعالى الكلام فيها وتلبيد النواحي ان لا يظهر فيها ما تقوم
مقام الكلام معمر عدا الكلام لما في الساع املا الخوض وقال مطني وملا رويها من ملات
مطني وقال الله وقال له العباد سمعوا وطاعة وهو لور عنك تشهد بسهره في
ذلك ما مضى بطايره وقال ابن عباس عود الارض من قبل يومئذ من الله هذا وقوله
ما نرى اوحى بها معناه ان الآخرة من حيث نراها من قول الله اوحى اليها ما اراد
وطاها القران استقرت اي وحى اليها معنى التي اليها حشره كفي فقال اوحى وحى
والله والى اوحى يومئذ من الله ما نرى اوحى اليها ما اراد اوحى اليها ما اراد الله
بصلا ما اراد الله ان يخلق من احوالها على احوالها او ليرى الله حزا
اعماله وقيل معنى روي الاعمال المعصية بها عند الحساب وهي روي القلب وحول
يكون النوازل على روي العزم معنى لروى احواله اعماله فيكون رويها لا يمارت
معناه ولا يروى الاعمال حياها او ليرى الله احوالها حشره ما معناه وقيل
سرى الكافر حسنة في محشر عليها وبني المحشر ساءه مله في حسنة فبثته قال
تعالى على وجه الوعيد من علم صغار دره حراس قال ابو عبد الله معناه
رته دره وقلدره من علم دره من الجحيم رويها وجزاه ومن علم صغار دره
ساراه اي من ياب تخون من العذاب ولكن ان يستدل على بطلان الاحباط لان
عموم الآية يدل على ان لا يفل سبأ طاعة او معصية لا وحاشي عليها وقيل مدح
العالمين الاحباط كلان ذلك ما يقع محبطا لا حاشي عليه ولا يدل على انه لا يجوز ان
يكونوا من ركب غير لان المحصوه لا خلاف لانه ان عصى عنه وقد سئلوا

كجمله

ان لا يلو معصيه صغره وانما شطوطوا الامر حاز لنا ارحم من يعفو الله عنه
سورة القاديات **بسم الله الرحمن الرحيم قوله سجد** **والقاديات**
فالمراد بان قديها ملكة من جنات جنات ربي نقعا فوسيطه حرمها ان الاتات
لربه لتكون وانه على ذلك تشهد وانه تحت الجناسد لها فلا يعلم ان الغفر ما
في القبور **فصل في القدر** **والمراد** **بهم** **ووسيطه جنات** **ه** هداية من الله تعالى
بالهاديات قال ابن عباس ومجاهد وقاديه وعطا عن الخيل يصح صحتها فصحا يصح على
المصلى وقال عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من اراد ان يرضى الله به فليجهد
ولحرب وقال ابن عباس عودا راد صبح الا بلبط طريق الحج وروي عن علي عليه السلام ان المبادية
الابل كانه لم يكن مع ميل خيل المسلمين في الضع في الحمل اظهر عند العرب وروي عن علي
ان الصبح في الخيل الحسية عند اهل اللغة عند العدو وقيل الصبح شدة النفس عند العدو
صحيح الحمل يصح ضمها او ضابطا وقال ابو عبد الله صبح وضع معني واحد اي تعد اجزاءها
في السير وقوله فالمراد بان قديها معناه المطهرات سنا بكمها النار وقد قال اوري
القارح النار يوري ارا اذا فتح قديها وسبيل النار ارا كجلب لصفها قال النابغة بقا السلوقي
المضاعف شبيهه وبوقد زان بمفاج نار تلبس به وهو بطل غل كانت اراه صعبه ليل
براهم الاضياف وقال قتادة وانما عات وعطا فالمراد بان قديها الحمل حتى يورى النار
سنا بكمها وقال ابن عباس في ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من الحرب وقال مجاهد
عن ابي اكار الرحالة قال عكرمة الاسنة وقوله فالمراد بان قديها صبحا قال ابن عباس عن
الحسن بن سبل انه وقيل انما ذكره بما لا يهمل انوا سرون الى العدو وليلانيوهم
صبحا وقيل انهم اعزهم اعاروا وانهارا وقيل انما افترقا المعتبرات صبحا لفظها بها
في القارة على عبد الله بن المشركين حمله امر العباد عظم وانما القنم تسمى على عظم
السان ونا كيدا للاخبار وقوله تعالى ما رزقنا نقعا اخبار منة تعالى ان هذه الخيل
يسموا الغبان عدوهم واسم العمار النفع لانه يوصف مع صاحبه كما يوصف الماسك
نقعه بققه نقعا فهو نافع ولا يستنفع استنقاغا واستنقا نقعا وقال قتادة
النفع الغبار وقيل الهام في قوله به عابدا في معلوم اي المعان او الوادي وقوله
تعالى فوسطون جمعها قال قتادة معني سطن يدل على المكان جمع العدو وقال
مجاهد معني جمع العدو وقوله تعالى ان الله شان لربه لكونه حواء الاسم في القدر

الاسم الموحى المصدق من جلالته ما خلاص عبادته العاملين بالطاعات وتواصوا بالحق
اي يواحي بعضه بعضا ما ساع الحق في احتساب الباطل ويواحي بعضه بعضا بالصدق على
عمل السابق طاعة الله تعالى بها الحسن ومثاله الصبر على طاعة الله والصبر على
المفسر بها شارب الله الخ من حق الحق الذي لا يعلمه غير الله تعالى بالصبر والمواظبة
والحق ما دعا الله العقل **سورة الاحزاب** **سورة الاحزاب** **سورة الاحزاب** **سورة الاحزاب**
ان لا خلاف **سورة الاحزاب** **سورة الاحزاب** **سورة الاحزاب** **سورة الاحزاب**
الذي جمع ما لا وعدة بحسبته انما له لخلده لا لينبذ في الخطبة وما اذركم ما
الخطبة ما رايته الموقدة التي تطلع على الاقدار انها غلظت موضدة في عهد مدله
فتراجزه والكسبي وخلفه وان عامر وابو جعفر وروح جمع التفسير الباقون
بالحنيف لانهم يقع على التليد والكثير من سدد ارا دجعه من وجوه سببا
بعد شي وعدده اي جعله عده ومن مر اخفقا ارا دجعه ما لا وعدة الى قومادوك
عند نهار اوقتر اهل اللوفه الحنفية عمد يصبر جعلوه جمع عمود وعمد
مسل قدوم وقدمه زوزع وزين الدامون بهج العمود اليك لا تفرق فالوا جمع
ادرا دجعه في جمع اهاب اهاب هذا وعدد الله تعالى وتهديد لخلد همزة حمزة
لمزه ما همزة الكسر الطعن على غيره بغير حق العايب له ما ليس فيه عيبا
وسفهة وشده اقدامه على مشاره غيره يقال همز الناس همزهم همزا
وهو همزة ومثله صفة اني كسب الضمك عيبه اي عسر العيب فكذلك همزة
كسب همزة الطعن منه همزة في السلام لانها بنزه بالطفقة هو اعتكاف
وقال ابن عباس التهمز الطعان والهمزة المقتاب وقال زياد الجعفي قد يورد
اد الاقبتني عزبا وان اغيبه فانت الهامزة الهمزة وقال ابن عباس الهمزة الهمزة للشا
بالنهمز المضمون من الحجة الساعى للبرق العيب بالمخايرة وقيل برلت في مشرك
بهمزة كان يعيبه الناس ويهمزهم ولم يزل ذكره ابن عباس في وصا لم يزل
الوليد المصنف وقال الشافعي نزلت هذه السورة في الاختصار من سرقة دار
بهمز التي عليه السلام ولمزه وقيل برلت في حبل من عامر الجهمي وقال مجاهد ووقفا
وارى عباس ليست حاصه لا طلع هي عامه وقوله تعالى الذي جمع ما لا وعدة
بعت الهمزة الهمزة التي بعد ذكره في انه الذي جمع المال عيبه ولا يخرج
الله منه وقوله تعالى بحسب انما له لخلده معناه بظن هذا الذي جمع اموال

ولا يخرج حق الله منه انه بخلده في الدنيا فقول له لخلده معني بخلده كما قال الله
فلان اذا حدث به سبب الهلاك من عوار يقع هلاكه بعد ما نادى على وجب
لخلده وهلاكه وقيل ليس المراد انه بظن انه لا يموت ولكن بخلد انه سلفي ماله
الى ان يموت وبخلد معناه انه يعمل على من بحسب امواله لخلده وقال الحسن معناه حس
ار ماله لخلده حتى يفنيه وقوله تعالى كالا لينبذ في الخطبة معناه حقا لينبذت
وليظهر من وصفه بجمع المال وضع حق الله في الخطبة فقال وما اذركم ما
بهمزهم ما فسرهما فقال سار الله الموقدة اي هي نار الله الموقدة لخلد الكسب
الاكل بخل خطبه الولد خطب السار السره وادبه وعمل اذا كسبه اصله الكسب
وقوله تعالى الذي تطلع على الاقدار معناه بلغ المهاد وجعلها الاقدار اطلع على
ارض كذا اذا لغتها وقوله تعالى انها غلظت موضدة في عهد مدله
مطبقة معناه اصدت الباب او صده اذا طبقتة واوصده ايضا اذا لقن ومنه
قوله تعالى في عليهم باسط دايعة لوصيد واوصد همز موصده اذا لزم الهمزة
لما خرج من لفظ اللفظ لخير وقوله تعالى في عهد مدله ما لجم جمع عمود وقيل جمع عمار
لعمولك اهاب واهب واهب وكور عود والهمز عود مستند متطيل فوي
على سده الاعتقاد وقال ابن مسعود معناه ان الشاة طبقة بعد مدله وقال ابن عباس
في عهد مغليزها وقال في عهد مدله في عهد مدله في عهد المدد
سار ما سهر في الخروج عنها **سورة الاحزاب** **سورة الاحزاب** **سورة الاحزاب** **سورة الاحزاب**
وهي حجاب بالخلاب **سورة الاحزاب** **سورة الاحزاب** **سورة الاحزاب** **سورة الاحزاب**
فقال ربك يا صاحب الفيل السهم جعل كيدهم في تضليل وارسل عليهم طيرا ابابيل
ترميهم فخارة من تحت جبالهم كعصفه ما قول **سورة الاحزاب** **سورة الاحزاب** **سورة الاحزاب** **سورة الاحزاب**
محمد صلى الله عليه واله وسوجه الى جميع الكفرة من قوله قولهم على وجه الله على علم
الذرة التي اظهرها والمعجم التي فعلها منبها ذلك على بوحيدة ووجوب الاصل
العبارة له معاك الرصد معناه الى علي فالروية هاهنا معني العلم لا روي
البصر بملق مما قد يقضي وعدم كانه قال الربيع بن خثيم ما صاحب الفيل
السهم ففعلوا الهدم البنت وهلاك الهة فاهلشوا الله تعالى كان الذي قصد الهدم
الله ابرهه من الصلح ودار خط امير المؤمنين ملكة اكشبه عليهم ودار سبقت
اباها لخيرها ارمي كسبته لخبثته وهم يصار في اذار خرب الكعبة في مقابلة
عظم اذا ان النار الاخرة دار اخر فان السعد دار الابرار شاك

على عادته في محو النفس والقول تعالى قحله الشمس في السجدة والشمس في السجدة
فانه قد مضت رجلاه الصغار الى السجدة ورجله اليسرى الى السجدة والرجل اليمنى
حال السر على الرجلين وهو في السجدة على السجدة ومنه حديث العبد في السجدة
ما به دجده في رجلاه والرجل ضاع السجدة والرجل حال السجدة في السجدة
والسجدة او ان شدة البرد والصفحة رما شدة الحر وفصول السجدة اربعة وسبع وثمانون
وحرمة السجدة فوالله تعالى في السجدة اربعة وسبع وثمانون في السجدة في السجدة
وحرمة السجدة فوالله تعالى في السجدة اربعة وسبع وثمانون في السجدة في السجدة
من جوع بما اعطاه الله من ماله في السجدة اربعة وسبع وثمانون في السجدة في السجدة
السجدة ورجله الصغرى وامنهم من خوف سلطانوا اذا والوا في سحرهم في السجدة
انه لم يسمع من احد وقال مادته امنهم من خوف قتل اذا لا يسمع من احد في السجدة
الذي جعل طوبى العرب على عظمته وفضل امنهم من الخوف في السجدة في السجدة
بالكوفة نقلا الى البر ولا خلاف ولا يسمع من احد في السجدة في السجدة
المنعوت في مكة في قول ابن عباس في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
يسمونه الاحرام في قول ابن عباس في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
البيت في بعض على طعام السكين في قول الحسن بن الحسن في السجدة في السجدة
البيت في قول ابن عباس في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
عوزا في قول ابن عباس في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
غيرها وقوله تعالى ارايت خطابه للنبي عليه السلام على وجه التعجب له والكاف
الذي يكذب بالبيت ودهاب عن الامان مع وضوح الامر فيه وقام الدلالة على صحته
والمواد بالحق من السجدة والصلابة والكذب بالحق من السجدة في السجدة في السجدة
بعدمه اكل الدواعي الى الجزاء والصوارف عن السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
مدعوه الله طبعه لانه كاف عاقبة الضرر منه وقوله تعالى في السجدة في السجدة في السجدة
وصفه النبي يكذب بالنبي من صفته انه مدع البيت ومعناه يدفعه عنه فانه
وذلك لانه لا يومن بالحق عليه فليس له رادع عنه كما لم يهرمانه تعالى عليه دعة
مدع دعة اذا دفعه دفعا سديدا والاسعاس في وجهه وقاد مدع البيت معناه
مدفعه عن حقيقته وقوله ولا يحضر على طعام السكين في السجدة لانه لو كان يحضر عليه
على عنه لم يدفعه وذلك لانه لو حضر عليه من غير قبيل كان منه لم يدفعه

الذم في سعي الامانة صفته المحبوب اذا احل له او المصير اذا فعله على وجهه فنهى
وقوله في قول الحسين في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
راسر انه انه ينفق في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
الربا والنفاق في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
معناه يوحرونها عن وفنها وقال مادته معناه عاقلون وقال بها هديت
سهيون لله عن غيرها وانما توجه ناحيتها عن وفنها لانه قال في السجدة في السجدة
سما هو في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
بها الى الله تعالى وانما دمت السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
الله تعالى في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
الربا وقله مسعود بن الحسين في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
ويجوز للماعون قال ابن عباس في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
ما عوزهم في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
للقنطريكة اصله الفقه من قولهم المعنى القليل في السجدة في السجدة في السجدة
معنى ارضي عن قليل الماعون القليل في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
حيه والابرة واللو وهو قول ابن عباس في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
ارحمت الله عكرته من منع ذلك فالعوبة قال لا ولكن من جمع ذلك كان صلى الله عليه
مرابيا ومنع هذا وقوله تعالى في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
مراتبه لانه لا يشك على ملق وبها معنى السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
المعين الحسان في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
عمر والحسن في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
وقال ابن عباس في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
من منزلة ما عوزها والسرار بالملاءمة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
في قول ابن عباس في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
قوله في السجدة انا اعطيتك الكون في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
هذا حطار في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة
اللوهر والاعطاء في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة في السجدة

سُورَةُ الْفَلَق مكية في قول ابن عباس وقال الصحاح هي من سورة وهي خمس آيات
بخطاف **بسم الله الرحمن الرحيم قوله سُبْحَانَكَ** قل أعوذ
برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق إذا وقب ومن شر أنفثات
في العقيد ومن شر خاسد إذا جسد **روى عنه** أماله جاسد
قيل أم في الله تعالى ليس له محمد صلى الله عليه وسلم متوجه الجميع المكمل
أن سجدوا من شر ما خلق الذي خلق الفلق وأرسل قول هذا القول
المقصود هو قول العود رب الفلق من شر ما خلق والفلق الصبح في قول
ابن عباس والحسن بن عيسى حبيب وطبر ومجاهد وقاديه وأنزل به
وفي رواية عن ابن عباس أن الفلق الفلق وقال قوم من أهل اللغة الفلق
الخلق لأنه مظهر ومنه فالق الخ صباح وقال الخب واليومي وقيل للدا
هية فلقه لأنها على الظهور وأصل الفلق الفرق الواسع من قولهم فلق رأسه
بالتيف فلقه فلقا إذا فرقه فرقا واسعا وقال ابن من فلق الصبح
وفرق الصبح لأن عهوده على الضياء عن الظلام وقيل العجى لا تجارة
بذهاب ظلامه وقوله تعالى من شر ما خلق عاوى جميع ما خلقه الله
عالم بأنه سعى أن يستفاد من شره من كوزان يحصل منه الشر وليس المراد
من شر خلق الله وأنه تعالى جالو للشر ولا يضره من كوزا لشيء الخ لخلقها
من السباع والهوام والساكنين وغير ذلك وقوله ومن شر عاصف إذا
وذب قال ابن عباس والحسن ومجاهد من شر الليل إذا دخل بظلامه وقيل
العاصف كل ما يجرد بصره ما كان في العاصف اللغة هو الهامر بصورة
وهو ما هب الليل لئلا يخرج السباع من أماكنها والهوام من مكانها وأصله
الجري بالصور وقوله عسفت الفرجة إذا جرد صيدها والعساف
صديها هل النار لئلا يهرب العناب وعسفت عنه عسفا نا إذا جرد
دمعها بالصور في الخلق والليل عاصف لجره أنه بالصور في إخراج السباع
وقال شعب الفسيفسيت فيهم إذا فزع صلاح جميع أهل النار من شدة
حره ومعنى فقه دخل فقال في فقه فقه وقوله إذا دخل منه الوسم
النفس لأنه يدخل فيها وقوله ومن شر أنفثات في العهد قال الحسن
وقيل على السحر الذي لما عسفا عسفا ففثوا منه وهو سبه بالغ فاما

سُورَةُ الْفَلَق مكية في قول ابن عباس وقال الصحاح هي من سورة وهي خمس آيات
بخطاف **بسم الله الرحمن الرحيم قوله سُبْحَانَكَ** قل أعوذ
برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق إذا وقب ومن شر أنفثات
في العقيد ومن شر خاسد إذا جسد **روى عنه** أماله جاسد
قيل أم في الله تعالى ليس له محمد صلى الله عليه وسلم متوجه الجميع المكمل
أن سجدوا من شر ما خلق الذي خلق الفلق وأرسل قول هذا القول
المقصود هو قول العود رب الفلق من شر ما خلق والفلق الصبح في قول
ابن عباس والحسن بن عيسى حبيب وطبر ومجاهد وقاديه وأنزل به
وفي رواية عن ابن عباس أن الفلق الفلق وقال قوم من أهل اللغة الفلق
الخلق لأنه مظهر ومنه فالق الخ صباح وقال الخب واليومي وقيل للدا
هية فلقه لأنها على الظهور وأصل الفلق الفرق الواسع من قولهم فلق رأسه
بالتيف فلقه فلقا إذا فرقه فرقا واسعا وقال ابن من فلق الصبح
وفرق الصبح لأن عهوده على الضياء عن الظلام وقيل العجى لا تجارة
بذهاب ظلامه وقوله تعالى من شر ما خلق عاوى جميع ما خلقه الله
عالم بأنه سعى أن يستفاد من شره من كوزان يحصل منه الشر وليس المراد
من شر خلق الله وأنه تعالى جالو للشر ولا يضره من كوزا لشيء الخ لخلقها
من السباع والهوام والساكنين وغير ذلك وقوله ومن شر عاصف إذا
وذب قال ابن عباس والحسن ومجاهد من شر الليل إذا دخل بظلامه وقيل
العاصف كل ما يجرد بصره ما كان في العاصف اللغة هو الهامر بصورة
وهو ما هب الليل لئلا يخرج السباع من أماكنها والهوام من مكانها وأصله
الجري بالصور وقوله عسفت الفرجة إذا جرد صيدها والعساف
صديها هل النار لئلا يهرب العناب وعسفت عنه عسفا نا إذا جرد
دمعها بالصور في الخلق والليل عاصف لجره أنه بالصور في إخراج السباع
وقال شعب الفسيفسيت فيهم إذا فزع صلاح جميع أهل النار من شدة
حره ومعنى فقه دخل فقال في فقه فقه وقوله إذا دخل منه الوسم
النفس لأنه يدخل فيها وقوله ومن شر أنفثات في العهد قال الحسن
وقيل على السحر الذي لما عسفا عسفا ففثوا منه وهو سبه بالغ فاما

انه عمله اذ رجع ومنه الشاوب وقال قوم من المؤمنين بعضهم هل هو الذي
 ما كانوا يفعلون سرور امارته من حور ارعون ذلك من قوله انه ما كان مولد الملية المومنة
 سمعوا كرمي على اخوته في العار على عفوهم وسفوتهم المؤمنين من هربهم بهما انواع
 العذاب لئلا يذوقوا ما لم يذوقوا الى يومئذ
قوله سيات ارا السما المشتتة واذنت لربها
 وحقت فان الارض مدت والسماء ما فيها وعلت واذنت لربها وحقت فانها الارض
 ايك كارج الى ربك كرها فلما فيه فاما من اوى كتابه بممنه فسوف يحاسب حسابا
 سيرا وسليته الى اهله مشددا واما من اوى كتابه ورا ظهرو فسوف يدعوا سورا
 وتضام عيرا انه نزل اهله مسندا انه نزل من حور الى ارضه كانه اصيرا
 فلا افسر المشتتة والليل وما ونبو والامير اذا التفت الى كرم طيقا عن طير فاكهم
 كثر منقور اذا فني عليهم القوارق شهود من الارض ففاجد نون والله اعلم ما و
 فستبرهم بعباد الله الذين امنوا وعملوا الصالحات لهم اجر عظيم ممنون
 الخمار من المؤمنين ثمة سمه وعدا قدامهم ولهم عدة النافون **بقوله** الله
 انه تعالى اليه وهو موجه الى جميع المشتتة على وجه الوعد لهم والحوث على عهابه
 والسمه لهم على قرب اوان عجيبة اذا السما السفتة وتقديره اذ كرا السما السفتة
 ومعها اذا انطرت السما وانصدعت وانفردت فالا سباق امراوا امتدادا
 العام وكل اسباق اوراق لسر كل اوراق استفاقا وقيل الاسفا والافطار الا
 بصلع ولا بصلع وموله واذنت لربها وحقت تعالى اس عمار كعبد حرم ومجاهد
 وماده معناه سمعت واطاعتها كانهما سمعت ماذن واطاعتها الصاكر لئلا
 انه تعالى يقول العرب انك هذا الامرا اذا ما عني استمع للوال على سر يد ايها
 العلم على يدن انهم في سماع ولان وما لا في صملا مسمو اخيرا ذكرته
 وان ذكرت بسو عند هذا انوا اي سمعوا وما على ايضا في سماع ماذن السماع له
 مل ما في مشار وقيل العني وحقت حوالها لئلا ان الصاكر لا من رهاها لحواله ان
 على هذا الامرا على جعل ذلك حقا وموله وان الارض مدت روى عن النبي صلى الله عليه
 انه قال ان الارض من ربه على يد من لا يدوم على مدت لسطح وويل ارا سمع ما من ربه
 الخ رضى هذا الامرا الكفا على سر يد في سفتها وويل معناه انها سسط ما نذكار جابها
 حتى

الاستان

براد

مفاتي

واكاسها حتى يصير بالصفحة الدنيا وقوله تعالى في الفتن ما فعلها وعلت عمار
 منها من المعادن في غيرها وحلت منها ذكرا ما يورث من طهر الامم كما في ايام ما في سفتها
 عند السدة وقال صاكر ومجاهد لخرجت الارض انفا لها وقال لها الى اذنت لربها وحقت
 ففسرناه وليس هذا على وجه اللزوم والحق في صفه السماء والارض في صفه الارض وليس
 سطرار وهذا كله من سرابط الساعه وطايل الامور التي فيها وحوار السما السفتة
 وسطره اذ اذنت هذه الاسيا التي ذكرها وعددها الى الانسان ما يدور من حرام شره ولاحوا به
 في انك كارج قال ارا حو لوبد الفامقده والصدور السما السفتة التي لم يحقت فانها
 الانسان اليه كارج وقال النبي الولود اذده وحوار قوله اذ اقول اذنت لربها وحقت
 كقوله حتى لا يحاووها ومحت ابوابها والاول هو الوجه وقوله تعالى يا ايها الانسان
 خطاب لجميع المشتتة من المؤمنين واليه من قول الله تعالى في كل واحد منهم ما بها الانسان
 انك كارج واللدج السبي السلسل في الامم قال في الانسان في امره بلكج وقد كرج وحده
 اي ايا من سدة السبي في ادم ومعه على كارج التي كرجها ايها الانسان في امره بلكج
 ومقه الى ان ياتيها عملك من ربك فانت كرجها الى ان ياتيها من معه ولا عملها واعلم
 لغيره اما بصيرة الى الدنيا من الكرج والغنى والعسر كل واحد منها بلكج كما يقتضيه
 حاله وقوله فلما لقه المحم لسان الامم الذي يلهم من حفته لعل ذلك لافا حرا به لاله
 وهذا من المعاني العجيبة واليختمه بالباهة والها في ملافته كحلل ارجون كما سطر الله
 وسطره فلما في ربك في ملاقة ربك وكحلل ارجون على به عن الكرج وسطره فلما في كرج
 الذي هو عملك فالت من مقبل وما الدهر الا ما نثار من ههنا اموت واخبرني اسع العيسر كرج
 اي اذنت واسعي في طلب العيش من سمر تعالى الخلق يوم القيمة فقال فاما من اوى كتابه
 يعني من اعطى كتابه الذي فيه بنت اعماله من طاعة او معصية سدة اليمنى فسوف يحاسب
 حسابا بابر الربي وافر على ما عمل من الحسنات والسيئات وما له عليها من البوار والفتاب
 وملحظ عند من لا دورا اما ما لموه والعموم الحساب السبر العا وعر السباب والاد
 خلساب الحسنات ومن سطر الحساب هلك عدي ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وسطر الى اهله مسدورا في رحا من سطر اقول الموار باله هاهنا الذي اعد
 الله لهم من الخور العيز في حور ارض الموار افا ربه اذ اكاوا من اهل الجنة والسدر هو
 الاعصار والعلم لوصول نفع اليه في المسقبل او دفع ضرر عنه وقال قوم هو معني
 في القلب لئلا لعله نيل المتنتهي قال سرة كل من مال او ولد وولد من سرة سرة

الذي خول الامم ملكا العدو الماصي للحرب وقد بلغ الفرج المأمور ففعل ولا يلون الفرج بهذا العدو
الذي لم يلق على هذا المعنى وموافقه تعالى في رايته الناصر مدحون من الله اقوا واحسن طاعة الله
وطاعة من اخ مسلم والنظام احكامه واعقاد صحته ووطون النفس على العزم واصل الدين
لغرامهم من الطاعة به التي يسبحون الجزا لها قال من الملك اسير طاعته والفرج حاشاه
من طاعته والافراج حاشاه من طاعته وهذا ما ليس مدحون من الله طاعته بعد
طاعته من حله التسله حتى يتا من اسلام الجميع وقوله تعالى يسبح محمد ذلك لسبحه الله
الله تعالى لنبهنا ان من هذه عمالاته في من صفات النقص وان سبغفه ووجه حور
ذلك بالنصر والفتح ان النعمه به معنى النعمه والنعمة المنامي للمعصية فدايه قال
ودخلت امره في استغفار مما حذر الله الله لسبحه الله بالوعد والوعد والوعد
جه يخرج الخطاب للنبي عليه السلام وهو على جميع امته ومعنى يسبح محمد ربه عما
لا حور عليه مع شكره اياه وسلم عنه صلوات الله على ملائكة نبيه والاكشفنا
مد يكون عند ذلك المعصية مما ساء في الحضور مدحون على وجه السبح والادب طاع
الاسم مدحون قوله انه دار بولها معناه انه مدحون به من على فامل بوجه مدحون
والنوايه في صفه الله اكمل القبول للثوبه وفي صفه العباد اكمل الفعل للثوبه وقال
فاده عاص النبي صلى الله عليه وآله بعد هذا استنبين عروني عليه السلام **للثوبه**
ملته في هذا عاص والنوايه في حسنات بلا خلاف **بسر الله الدنم الاحب**
قوله سبحانه يثبته تعالى لهيب وثبت ما اني عنه ماله وما كسب
سبحني يا رادات لهيب وامر انه حاله الخطاب في حيله فاحبل من مسيله **قروا**
عاص حاله الخطاب بصالح الله النافون بالرفع على ارجح الحسد وخورا ربحون ارفع لواه
على ايه ما على سبيل ما فاك صلى الله عليه وآله وامر انه رادات لهيب وقوا اسر
اي لهيب كذا الله على الحقيقه كما قالوا في هو تهم المافور بالسيف روي لرا لهيب كان
مدحون على اسر النبي صلى الله عليه وآله في حق منعه الله من ذلك وقال تبت مداه المنع الذي وقع
به وقال تبت بالعقاب الذي يدره فيها بعد وقوله تعالى يثبته تعالى لهيب
انه الله عليه بحو قوله ما لاهم الله ان يكون ما سافواه وثبت كانه جرح محض كانه
قال وكتبه وسلم اسجواب لهيب تبا لاهم من حسن بلاه النبي صلى الله عليه وآله
عبد المطلب فلما اجتمعوا له قال لاهم من حسن بلاه النبي صلى الله عليه وآله
لعمركم ما لاهم من ملكونه العرب والعجم ما لاهم وما ذلك يا محمد قال ان تقولوا

لا اله الا الله واني رسول الله فقال ابو لهيب يا لهذا الدين من من فاسول الله
تعالى بحوله يثبته تعالى لهيب والذنب الحسرة المحوي الى الهلاك تبت لهيبا
والتياب الهلاك وفي يثبته مداه مع انه اخبر مدحون لهيب لهيب الله داما
قال تبت مداه ولو فقلت مع ان الياب الهلاك في الحقيقه واوله هو
الهالك في الحقيقه كانه حار بجوي قوله لتبت مداه كذا الله على ما
كان بالهدى اصنفه ذلك اليها على معنى الحسرة الذي ان الله الهالك
وقوله ما لاهم الله عنه ماله وما سبب معناه مانفقه ماله وكذا الذي سببه
من الامم موال ولا دفع عنه عقاب الله حتى نزل به فالحقنا عند الذفع عنه
فاما الاغنى بالماله ونحوه فهو دفع المضايقه وقوله سبيلنا رادات
لهيب خبر من الله تعالى ان الله لهيب سبيلنا رادات لهيب وهي ارجح من
وفي ذلك دلاله على صدق النبي عليه السلام لا تخبرانه هو على كفه وكن
الامر على ذلك وقوله وامر انه حاله الخطاب في طوع النبي عليه السلام اخرج
ان امره ان لهيب كانت كمال الشوك مطرجه في طوع النبي عليه السلام اخرج
الى الصلاة وقال علمه ومجاهد وماده اما وصفت بحاله الخطاب كانه
كانت منسب بالثوبه وصل حاله الخطاب في النار وفي ذلك الصادق لاله قنا
طاعه على ايهاموت على الكف وامر ايه لهيب ارجح من حربه اخذت ايه
سعدان عمة به وبه وقوله في حيله فاحبل من مسيله **قروا**
لنه وجمعه اسناد واما وصفت هذه الصفه حسد ساهل ومحقرا
والحبيد العصور والرهه وعساك عيناها ولونك لونها وجبيل الا انها
عمر عا طل وقال ابو عبيد المسجل لونها من صرود قال الراجح
ومسند امر من اساق صهب عمار داسخ زاهق
والمسند للنف لان من ساه ان فتل الحبل واصل المسد الفلحمنه
المسند المحور ما حيله كانه مدحون بالصل وقال قوم هو لنه الهالكان
مسد في النبي كان حيله على لهيب حسن مع هذه السوره انا حجب
عليه ان يور من لاهم من حسن بلاه النبي صلى الله عليه وآله سبيلنا رادات
لهيب وان لهيب عليه الامان فدا لاهم من حسن بلاه النبي صلى الله عليه وآله
ما ان لهيب من وحى عليه ان على ذلك وهذا من الاجوبه واطهد ها

[illegible][illegible]

القول مدوز ارجعوا من الدنيا الى هذا المرجع من من قال لها وسره ما قال لها
ارجع الى ربك لي ارجع اليك موضع التي يحضر الله تعالى في النهر في دور خلقه راضيا
الله وحبلى بوابه مرضيه الا معارض الطاعات وان قال لها ارجع عبادي الذين
رحمتهم عنهم ورحمتهم افعالهم وارجع اليك في وعدى بها واعطيت عملها
ودرجع اسر عيسى ان فر الخلق عيسى معنى في حشر عيسى قال لربك لودعهم في قراه
حشره قال المبرر ردها بالروح ارجع الى ربك فادخل عيسى في كل واحد من
مدخله ورجى **سورة البلد** مدنى مولد اسر عيسى وقال العبد المولى
حشر من مكنه وهو راضيا بخلق الله **سورة الحجر** **قوله تارة**
لا افسر بهذا البلد وانت جيل هذا البلد ووالد وما ولدك خلقنا الانسان في جسد
الحسب ان من قبل عيسى اذ يقول اهلكت ما لا تلبس الحسب ان من قبله اهلكت
تجعل له غير ولسا يا وسفلى عيسى ان من قبله اهلكت ما لا تلبس الحسب ان من قبله اهلكت
العقبة فكيف رفته او اظفرت في من قبله انما اظفرت او اظفرت في من قبله
منه من كان من البشر امنوا وتواصوا بالمرحمة اولئك اصحاب المئمة والذين
لهوا بالانثى في اصحاب المئمة عليهم من صلة **قوله** فترا الوحيدة لينا
يتنبد اليها الباقون بالحيف قوله لا افسر معناه اسر ولا صلة كما قال الشاعر
وما الود البصر الخ شهورا اي اسرهم وفضل هي لسلام على طريق الجوابه من قد ظهر منه
الخلافة اي اسرهم على ما هو في قد بدا نظار ذلك فيما مضى فادابيه انه سمر ملاساي
قوله وهذا البلد الامين لا رهن افسر اخر مثله واما لول من افضه لو اراد في الاسم قوله
لا افسر فاما اذا كان لود مر على ما سناه ملاساي في عيسى ما قال اسر عيسى ومجاهد عطا
وفاده وان ريد على البلد مكنه وقوله تعالى وانت جيل هذا البلد معناه في قول اسر
عباس له خلا لاله فل من رانت حشر امرا بالفعال فعل اسر خطا صبرا وهو اخذ
باسمار الكعبه ولم يخل لا طبعه وانه قال مجاهد وفاده وعطى وان ريد في الضحك
وقال عطا لم يخل لا لنبى كرم ساعه والنهار قال الحسن معناه وانت قد محسن وان عند
راض وفضل معناه وانت جيل هذا البلد اي انت قد مقيم وهو مجلد والمعنى بذلك
النبى على سرفه البلد يشرف من جيل فيمنع الرسول الداعي الى تعظيم الله واظهار
عبادته المبتلى بالثواب والمنطق العذاب وتبا جيل جيل جيل الى جيل الله والواحد
معناه جيل لى يماكر وقوله تعالى والد وما ولد سمر اخيرا لوالد وما ولد قال

الانسان في جسد
الحسب ان من قبله اهلكت
ما لا تلبس الحسب ان من قبله اهلكت

ان عباس وعكرمة المعنى بذلك ولد وما ولد سمر اخيرا لوالد وما ولد قال الحسن ومجاهد
وقناذه والضحك وسفر ابو صالح يعنى ادم وولده وقناذ اسر الجوى
يعنى اسرهم عليه السلام وولده وقوله لود خلقنا الانسان في جسد
ومعنى كبد قال ابن عباس والحسن في سده وقال ساد معناه بطا الدنيا و
لا خى وقال مجاهد وابو صالح وابو هريرة المعنى وعبد الله بن ساد معناه من اصحاب
فاميه فكانه في سده فوام مخصوص بذلك من سائر الجوارح في السيد ما عين هذا
بكيفه اريد اذ قمنا وفام الخصوم في كبد اسر سده نصيب فالكبد في اللغة سلة الاثر
قال يكبد اللبد اذا السند وعطى وهذا الكبد كانه دم يفلط ويستند وتكبد اللبد
اذا صار كالكبد فالاسر ملحوق في شدة امر يكونه في الجسم في القضاة والرباط على
خط عظم عيسى لود عيسى لود عيسى في شدة امر يكونه في الجسم في القضاة والرباط على
الحسنه هي الكلدانية والنعمه وقوله تعالى احسب عيسى الانسان ان من قبله اهلكت
معناه ان من قبله اهلكت ما لا تلبس الحسب ان من قبله اهلكت ما لا تلبس الحسب ان من قبله اهلكت
صبيه فيمنع انظر في ذلك واصل انها انزل في رجا قال له اولاد شدة في من القوة
حسب رفته في ادم في حاشي من العشرة من حخته مستقطع ولا يبرج من عليه فقال
الله تعالى احسب عيسى اسرهم وقوله اسرهم على عيسى احد من جلي ما يقول هذا الاسر من
قوله يقول اهلكت ما لا تلبس الحسب ان من قبله اهلكت ما لا تلبس الحسب ان من قبله اهلكت
علم ان اسرهم على عيسى اسرهم واللبس الكيش الذي يدركه بعضه على بعض ومنه ليد القطن
والصوتنه اذ اسرهم عيسى اسرهم على عيسى اسرهم من هذا البلد في هذا البلد اسرهم
فهو جمع كبد وقوله تعالى احسب عيسى اسرهم اصلا بطن هذا الانسان ان من قبله اهلكت
صلا لاله اسرهم عيسى اسرهم في اسرهم في عفته ذلره وفاده واصل معناه ابطان له
بره ليد في افاقه لانه ذاب وقال الحسن يقول عفته ما لا تلبس الحسب ان من قبله اهلكت
الاله تراثه في رطل من سمر في كنى بالاشبين وكان قويا سدا برسه الله على حوجه النعمه
الى انعم بها عليه ليستند بها على وحيدة وطلع الخناد دونة بقوله الخفلة عيسى
لسرهمها ولسا يا وسفلى عيسى اسرهمها وسفلى عيسى اسرهمها وسفلى عيسى اسرهمها
دليله اذ على انه صادر من مختارات هذه الافعال التي فعلها هذه الوجوه فاحشها الله
الامور ما لم يكن المتقن في بلور الحسن عيسى اسرهمها وسفلى عيسى اسرهمها وسفلى عيسى اسرهمها
على الفعل الثاني الا لراداه وقال اسرهم عيسى اسرهمها وسفلى عيسى اسرهمها وسفلى عيسى اسرهمها

الخبير ونجد الشرويه قال الحسين وبما عهد والضياع وقادته وفي رواية عن ابن عباس
 انها الدنان والحدان الطرماح الخبير والشرويه اصله العلوي ونجد بلدي سمي غدا العلوه
 عن اخفاص نهمه وعلو عال من الخرب نجيذ والجمع بخود ورجل نجيذ الخبير اذ انان
 جلدنا فويلا استقلاله على فوته واستغفرته فلانا فانجدني اي استغفرتني على خصمه
 فاعانني في النجد الكرب والفر والنجاد ما علي على العاقب من حله السنه كسبه طرنت الخبير
 والسر الطرقتين العاليين لظهوره فيهما وقوله تعالى فلا اجمع العقبة فتدا
 ان كثر في اوسع والكساي فك رقة او اطعم يوم من مسجبه نعم الفاعل اي فعل
 ما فعل السامون فكسبه على الاضافه وركو الخ ضافه الى مفعول اذا اطعم فوجه
 الا ولقوله فلا اجمع العقبة فك رقة البار على ان يكون ان يكون جواب وما الدركما
 العقبة مذكور الجواب بالاسم والنجبه هلا اجمع العقبة ولا يجوز الصراط الا من كان
 هذه الصفة منك رقة او بطعم يوما في يوم ذي حياجه فلا اجمع يعني ان كانا فلا
 صد ولا علي ومغناه لم يصدق لما لم يكن راح لان مغناه كان من الله انما لم يكن
 انه لم يجمع في امر من سدا البوم ووجنه وحفص وحلفه موصله بالهمزة انما قون
 بعد هرو هما اثنتان يقال آصدت الباب او صده ايضا فهو موصل بالهمزة
 واو صدته فهو موصل بغير هرو والوصد الباب مراد حدثت لما نبتة على الاسار
 على وحدانية ولطاف صديقه قوله المجلد له عيسى واسما له وسقنير وما بينهما
 من الدلالة على قدرته وعلمه والله الذي الانسان طرنت الخبير والشرويه في اساع
 الخبير ورجس من اساع الشتر قال حماله عن ما نقله من الخبير بموله ولا اجمع العقبة
 قال الحسن عقبة والله سديده بما هذه الاساقفه وهو اه وعدوه السطار لم
 يكون في اللفظ وهي بمنزلة الكثرة التي كانه قال ملا اجم العقبة وكذا من روى عن
 عباس ان يفسر به فملا اجمع العقبة وحكي ايضا عندنا قال سديده املا اجم وحلف
 الاستفهام والسرار به التنبية والامحام الدخول على السديده قال اجم والجمع لتمام
 ويخرجوا وخرجوا نظيره للدخال والادخال والمعنى هلا دخلت في السديده صغرة
 كصوبه اتمام العقبة والعقبة الطرقتين التي شررت على صغرة وعجاج فيها ال
 مغافيه للسديده بالصبي والمخاطب وصل العقبة التنبية الصيغة في راس اجل فتفا
 فيها الناس في شتهت بها السفة في حوه البر التي ذكرها الله عز وجل وعاصم الرط
 صاحبه اذا صار موضعه بلك منه وقال فاده ملا اجم العقبة انها حجة شديده

فاقبحها بطاعة الله وقال ابو عبيدة مغناه ملا اجم العقبة ففسر العقبة فقال
 وما ادرك ما العقبة فك رقة او اطعم في يوم من مسجبه وسديده اتمام العقبة
 فك رقة الخبير العقبة حجة والكل حدث فلا يكون خيرا عن حجة قال السويدي ولا اذ
 كانت معي لست املزم تكرارها من تعالي ما به يكون اتمام العقبة وقال فك رقة
 قال فك فرفس من المنع ومخرج مع امر لم يكن ممكنا قبل الفك فك القيد والفك
 لانه بدو له المنع ومخرج بصرف في الخرب لست املزم فك ذلك فقال السويدي
 معها وبين حال الدق اعجاب الخرب وابطال العبودية وموله او اطعم في يوم من مسجبه
 ما لم يغبه المجاعة سغبة سغبة سبعة الخراج فهو ساعبه فالجور تغل وهو ساعبه
 معها ما علس من الشرب الفرج وموله تعالى سبعة ما طعام في فتره من نصبه المصلحة
 ومن فتره انما العقل الباطني نصبه به فهو مفعول في الخبير والسمي الصبي الذي هو صاب ابوه او
 ثمة والا علب في السم والخب في الناس وموله دامقته مغناه دامقته ولا عال فلا شراش
 واما يقال وقولاني لانه مصلحتنا قال الشارح سكي الفضة عليه ليس يعرفه ودوقنا بته
 في الخبي سرور وموله او مكننا عطف على عينا ودامقته مغناه ذاحاحه سديده من موله
 سرت الريل اذا انتقل مولا ابن عباس وسيل المسوية نفعه السراب اي هو مطروح في التراب
 لا واربه عن الخرب مبيح قول ابن عباس ايضا وبما عهد وقال اربعة الرجل اذا استغنى في سر
 اذا امتد موله من كان من الخبير من انما معاه ثم كان الانسان من طعم المومس اذا فعل
 دله عقد الامان ثم اقام على امانه وبوا صوالي في صي عصم بعضا بالصبر على الشدا
 يد الخبير والمصاب وبوا صوالي الموجه في صي بعضهم بعضا ما رجعوا الفقرا ود
 المسكنه وموله او تلك الحجاب الممنه مغناه اهم مني ففعلوا ذلك كانوا اصحاب الممنه
 عسوت في قنبرها ما نهم او نخل بهم ذات المبر الى الجند والبيته الممنه والركبة
 والمرحمة حال الرحمة وقوله تعالى والفور كصفا ما ما مغناه والسر يحمدون عاصم
 نور اساه هم اصحاب المشامه اي ارب السمال يوظفهم الى النار ويعطون لبيتهم
 بسا لهم وسعة من السوم خلاف الركبة وقوله عليهم ما موصلة قال
 ابن عباس وبما عهد والضياع مغناه عليه مطبقة **في النور والشمس**
 ملسل مولا ابن عباس والشمس دهر ست عشرين امة مليل مل وجس عشرين ماعداه
 لسمير ابي الحسن الجيم **قوله سيمانه والشمس وضحاها والهمز ان لا**
ها والنهار ارجاها والليل ارا انفتناها والسماء وما بناها والارض وما

مقطوع ومال مجاهد غير مكس ما يؤتى ونحوه فاما بكذبة مفناه اي بكذبك ايها
الانسان بعد هذه الحجج بالدليل هو الجبر او قال فاده مفناه فبكذبك ايها الانسان
بعد هذا الدليل الذي هو الجبر والاحكام وهو قول الحسن وعلمه وقوله الله يا احكم
للمحكمن بغير الامان على الاعتراف بانه عال الحكم لما لم يصنعها ويدبرها لانه لا
يخلو فيه ولا اضطراب خزيه مما تقتضيه الحكمة وفي ذلك دلاله على مناد مذهب
المجرى في ان اسكن العلم والفساد والحكمة الخيرة ما فيه ما تدعو الله الحكمة
واذا قيل حلها بغير هو منزله وجه دلحضه بما رعى انه حكم عند صاحبه فاما
وجه عنده والسنن وجه في الحفنة وسال المعنى اي سي بكذبك بالدين وحكم على خي
الجراوم الفهم والاحكام لما حكمن وروى ابن اسحق عن عمار بن ابي ابي اسحق عن
الحاكم قال سمعنا من الله في روى لوهده من عن النبي صلى الله عليه وآله قال اذا قرأ احكم
والسر الذي هو في اني على غيرها ولا يعل بلي **سورة اخرا باسم ربك**
فوله سبحانه **سورة الاحق**
افترأ باسم ربك الذي خلق الانسان من علق اقرا وربك الاكرم الذي علم بالقلم
بالقلم الانسان ما لم يقل كما ان الكتاب لنظمي ان راعى ليعني ان اربك
الرجوع الى ان الله الذي تهي عند الاصل ان انشاء فان على الهدى او امر بالهدى
ارأسان كذب ونول ان يقول يا رب اني لم يقنع لنفسه بالانبياء
صيه باصيه كاد به حاطه فليدع ياديه شلتع الزبانية فلا تظفنه واشجده
واقتربت **عذ الله الذي تهي وادعه ان سرع عذ الحارون لم يسه ولم يهده النافوس**
روى عن عاتيه ومجاهد وعطاس بن سارار لانه برئت قوله تعالى اقرا باسم ربك الذي خلق
وهو قول الله لم يسه وقال قوم او ما نزل قوله تعالى يا ايها المذثرو قد ذكرناه مما مضى
هذا امر والله تعالى الله علمه بالامر باسم ربك الذي خلق والامر باسم ربك الحسن
وفي عطاس ان سر عطاس المسمى لان الاسم وصفه لذكره المسمى بما لا سبيل الى عطاسه الا
بمفناه فلهذا لا يعط الله حو عطاسه الامر هو عارف به ومفناه لمادته وهو معتقد
سقط المسمى لا وجه له بعد به الا عطاس المسمى ولهذا قال الله تعالى فقل اقرا الله
ادار عوا الذي حنى اما ما يدعوا فله اسمها الحسنين وقال سبحانه اسم ربك الذي خلق
سار الاسم ربك وما لسوار الباراده وسنره لعن اسم ربك وقوله تعالى الذي خلق
في موضع حروفه لربك الذي خلق الانسان واخرهم من العدم الى الوجود ونفوا

وهو سر الله حارون وسار

نقال خلق الانسان من علق محصور بغير ما ذكره قوله الذي خلقك ثم سفل على الانسان
وعنبره وانما افسد الانسان بالذبح شربا له ونبيها على طعنه الله به من سابر
الحيوان وسير اسم مع ذلك خلقه الله من علق وهو اللطعة اكامله والدم وانما ما علق
وهو جمع علقه كذا السواد بالانسان للجمع لانه اسم حسن وسمى قطع الدم الذي يعلق
لربطونها مما حصر به علقا فادلحفته لا يسمى علقا واجد لها علقه مثل سحبه وتجم علق
في معنى الجمع لان الانسان جمع على طريق الحسن والنظف سحبه في الجمع علقه ومضغه وسمى
صوبه من الدوا السود علقا لانه يعلق على السيفير كذا يصورها من الله في خلق
الا سانتم على دلي على ما حصر به الله الجوهده وقوله تعالى اقرا وربك الاكرم
مفناه اقرا القران وربك الاكرم الذي يسلك على ملك ما يصبه لربه ومعنى الاكرم
الا علقها وما في حقه الله مفناه الا علقها ما لا سلفه كرمه كرمه لانه يعطي من النعم ما لا
رمل على مثله عنبره فكل ربه من جهته تعالى اما بان اخترعها لوسبها وسهل الطرف
اليها وقوله الذي علم بالقلم الذي موضع رفع لانه رفعت لقوله وربك المعنى انه تعالى
امر على لفته بما عليه من لفته الدابة بالقلم لاني ذلك من كرمه الا سفل خلقه فقد
نوه الله بذكر القلم ان ذكره في دابة وقد وصفه ابو عامر القلي قال لعاب الا فاعلى العالمات
لعابه وادري الجنا اشتارته ايدعوا سفل وقوله تعالى علم الانسان ما لم يعلم امسا من الله تعالى
على خلقه فان علمه ما لم يكونوا عالمين به اما علموا العلوم في قلوبهم من الضرورات او
منصبه الاداه لهم على الوصول اليها فيما لم يعلمه صوره وذلك من اعطى الله تعالى
على خلقه وفي ذلك دلاله على انه تعالى عالم لا العلم لا يقع الامر على عالم وقوله تعالى خلا
ان الخ ساطع في روع وحره بغيره اريد عوا وارجوا معاسر والمكلفين بما اخبر به تعالى
الا ساطع في كماله ان يكون معن حقا على وجه القسم بالانسان ليطغى في انما هو الحد
في العصيان والخروج عن الطاعة ان راعى لتفتي اذا كفا له ولستفتي بطر وطغي فخرج
عن الحد المحدوده وبحوثا رفق الزمناه اسمعني من رويد القلب معن العلم ولا تخور من
رويد القلب ريداه حتى قوله راي نفع لان الذي يحطح الحبر حارفها الصبر المتصل بطور
الكلام بلزوم المفعول الثاني وقد البوع في رايه ليعن الراوكس اللهم وساراع وحقق
بالعلم وهما الناموس لمسار البوا وبعد الامر الف على رتب رعاها على اماله الفقه واولع
سبل الخلف معن على وجه التهديد ليعن ان الربك الرجعي والرجعي والرجوع واصلا في صبر
هم ومرجعهم الى الله على بلح وجه معارهم على افعالهم على الطاعات بالبور وعلى المعاصي

ل

من طلبه الطائر في الاموال والدينا ولا يجوز همز لسوء كنهها واول الجمع واول الجمع
اموالهمز وقوله تعالى في النصارى عن ايه جئتكم فكلوا من ثمرها ولا تسبوا
ما للجنس بالحق البهيم الا اهل النار واما سبب حبه وماده البهيم الما اكل
والشارب وغمرهما من الملاذ وطال عيشه من عود ومجاهد المعمر الصبي واما
مورس البحر السبح على نغمه والهدوء من البحر والنعمة ان الله كالا نعام في النعمين
لعمري منكم اعمى اعمى ما دعيه وظلها من حبه السبح البهيم ليس كذلك بدريه ما
ماو عمل لا يفسد لاربعها لا يوحى كراو البهيم في النور من نور البهيم العنبر ان الكون
وقيل المعنى ان يسار بنو صديقه العنبر ولا يفسد على عليه السلام وسبب البهيم البارد
مليح الحمى والصبي وقيل عن النور في المنام روى ذلك عن عيسى بن طيار **سورة**
سورة والحمد لله في قول ابن عباس والعمال وهو على ما في الاطلاق في حلقها
وربما يفسر بها خلقه فينبه **سورة** في قول ابن عباس الرجيم **قوله سبى انه والعنبر**
ان الانسان لا يفسد الا بالدين امنوا وعملوا الصالحات وتواضعا للفقير وتواضعا
بالصبر **سورة** عند الطراد العصر لا يفسد ولا يفسد ولا يفسد ولا يفسد ولا يفسد
هذا سبب من الله تعالى في عصره في ابن عباس المصادق في العصر ما في الله هو قول الكلب
وما للجنس وماده هو العنبر وكذا في الله العنبر من حبه مرور الليل والنهار واصل
العصر عصر التوبة وهو ملة كخراج ما به ومدة العصر الدهور كذا في الوقت الذي
معه من الملة مودة لفضل التوبة قال العجاج عصرنا وحضنا عيشنا المهنجنا
اي السعة والنعمة بروح ما نمرود وقد قصص العصر في الروحة الاول الغنيمه
والخبر وبه سمى صلاه العصر في عصرنا في العصر ما بعصر الغنم
ومعبره والمقصود من السحاب الذي ينحصر في المطر والاعصار غبار البهيم في السماء
ما هو ود العصر كذا في الجبال والعصر كذا في النقي قد ذاب ما لو غنها لانه عصرها بها
والعصر ما السباب عنها ولا غنصار الا سخرج للمال من اسانح كذا في كذا ما علب
ما بعصر العصر ان الغنم والعنبر والعصر في الليل والنهار قال الساجي وروى
العصران يوم وليله اذ اطلبها الركب كما ما تنبها وموله تعالى الانسان لا يفسد الا بالدين
ومد احمار السبق في الانسان في الخافق لا يفسد الا بالدين ما ردا في المقام
وكفه بالله تعالى في الحسرا هلال اسالم المالك والاسان بار كات العاصي في هلال نفسه
حسرا لانه وهو الشئ من اسر ماله وقوله الا الذين امنوا وعملوا الصالحات استقامت

منه اكله ما على الخلاء ولا تغفل ففصلها وانواع ما فيها من العقاب والها في قوله
ما فيه للجنس الا انه اجبى الوصل معهما بحسب الوقف وعور فيها الحذف من سبب
بما فيها من ارحاميه اي من ارحاميه ارحامه مبدية الحواره **سورة الهما**
قوله سبى انه الهما في النصارى في ذكر المقابر كذا في سبب
قلا سبب في قولن للا لولا لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي
وليس ان تر مبدية النقي **سورة** في ابن عباس في النقي لولا في النقي لولا في النقي
بهم من المراتب الانكار وقول ابن عباس في النقي لولا في النقي لولا في النقي
وبها موصوفا النما موصوفا في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي
ونفلا حشرهم بها فلهذا في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي
انهم من نهار موله موصوفا في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي
حشرهم في سببهم موصوفا في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي
مما طالعها في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي
قال في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي
لناتر النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي
مكة لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي
بالعمر الكرم حتى صاروا من النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي
ما لزيارة اسار الموضع ما في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي
ومنه زور وبها اذ لست به لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي
لست به وموله موصوفا في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي
مرو موله موصوفا في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي
مرو موله موصوفا في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي
انجروا وادعووا لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي
ولهذا يوصف النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي
مرو موله موصوفا في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي
المراد محشر وينفذ المراد في النقي لولا في النقي لولا في النقي لولا في النقي

فقال الاسر لا بد من سحر والذين يعني يوم الخراب وهو يوم القيمة لان من كذب بالباطل وحيد
 ومحمد لا سوجه الله الوعد بل هو مدوح فلو اطلقوا سائرهم فقال وما يلدب به أي
 ليس يكذب يوم الخراب الاكل عندنا من العتق في الحاد والحق الى الباطل بالاعتقاد فهو
 معتد والقابلي اكارح على الخلق عدا بعدوا عدا ان ادا صله محاذرة للعدو في ذلك العداوة
 وهي محاذرة للعدو في الإغارة والعدو محاذرة اكله في اسواق المشي والادب من سائر
 اربابها هو امره في يوم القيمة بانها اذا نسيه الى الله ثم ما من فعل كذا هو كذا يخرج
 منه للامية وقال فباده امره من صفه المعتق الا بغيره قال اذا نسيه انما نسي
 اي لا ادرى عليه انما وجميعا والفران ما فيه والحق دله فالساطر الاولين اي
 قال هذا اساطير الاولين من اولاد اساطير اسطورة مثل الخلدوتة واحاريتة وقل معناه
 ما اقبل الاولين من قبل معناه هذا ما سطره الاولون اي كسوه ولا اصل له بل قال
 كذا بل ان على قلوبهم معناه ليس الامر على قلوبهم بل على قلوبهم على ما رآنت
 الجرم على عمله سر رنا اناسكروا عليه على عقله فالذين على السكر على القلب قال
 اورس الطاي برلمان رانت به الخمر والخرقة رانتا برنته كاهن الى كسك
 فهو لا يسميه وقال الراجر لم يروا حتى لحيته ورنجك ورنج السام الى السام مني معي
 وقال الخمر وماده الدين الذنب على الذنب حتى يموت القلب وقال اسر على علب الدوب
 على اللوب والخلص اليها خير الملووم ومن معي بار غطي وغشي وقوله تعالى ما ذا نؤتيكم
 ما في موضع رفع لانها الفاعلة لانها وما ليس بوزن يعني المعاصي في الطاعات وان
 كسبوها مما رانت على قلوبهم قال السلي في ذلك دله على صفة ما نوله اهل العدا
 ليس بالطبع ولكن والافلا الخنة تعالى اخبر الله الذين يحلفون الذين على قلوبهم
 بما قال فلا اله غيرهم يوم يوم المحوون اي انزحوا وارادوا اي هو لا اله الا الله
 وصعقوا بالفر في المحو يوم القيمة المحوون قال الحسن وقاده هم محوون عن احسانه
 ومن عن كرامته ومن لم ينوعون في اصل الحب المبع ومد قولهم الاخوة بحب الامم
 السلي السدس من معالي ما فعل بهم قال ما اهل الحجة بعد ان معوا من التواب
 والذلة لصالوا المحو ومعناه لازمو المحو بل هو في ما لا يحسبون عيها قال علي
 النار صليها فهو صال والمصطلي الملام للنار هي ما يحكي انه تعالى يقول للمعالي
 وجه السدس والسكنة هذا الذي فعل لم يزل العباد هو الذي يسميه ملدون في دار
 التكليف واما سمي مل هذا الخطاب لانه خير ما تفرغ لسله العبد على وجه

لنذ

الذي وكل جبر على هذا الوصف فهو نفع وسوء **قوله سبحانه** فلا ان
 كتاب الا سرار لمي على وما اذرك ما علمون كتاب مرفوع تشهد المهرمون
 ان الا سرار لمي على الا ربك تطرون تعرف في حوهم بضوء المهرمون
 من حق محوم حيا مة مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ومراجعه من سبيل
 عسا تتركب بها المهرمون **اصلى** عرسه اربلا طاف **قوله** فوالله لاسأله من
 هامة مسك باله فلن البالد من حيا مة فالحكام مصلح في اكله صفة وبطوره ط
 لرب الطابع والطباع قال المهرودق فبتن حيا مة مصلحات وتب اقصا علق الخنا
 وهذا السوء في يعقوب نصر النشا ومع النشا تعرف بصور الرفع على ما كرسه فاعله الباء
 فون يع النشا وليس الباء ونصب نصره **قوله** انما اذكر الله تعالى جبال الفجاب ومالعه لهما من انواع
 العباب والهم العذاب دلل الادبار وهو جمع برسل جبل في اجبال والادبار السرور
 الطاعاب واحتموا المعاصي والخراب لمي على من اربا عليه محفوف بالخلافة
 على ما الله ما يد على عظم ثنائها في النعمة وجمعت ما لواله والون بيبها ما فعلت
 وعظم سانه وقال اسر على المهرودق الخمر فقال كعبه وماده ومجاهد والصال ادواح
 المومنين السما السابعة وقال الضحالك رواره علمون سلمه المنقذ وهي التي بها
 على كل شيء امر الله تعالى ومن علمون علو على علو مصاعف ولهذا جمع ما لواله والون
 فخبيا السانه قال الشافعي فاصبحت المذاهب فداد لعت به الاعصار بعد الوالين
 برده مطرا بعد مطر عرس المهرودق العدا وذلك لخرس العبد الذي ليس على الواح كولين
 الى من محو العرس على به ومن علموا على الاحكامه وقال الحسن معي على
 السبا وقال الحيا مة معناه في حله الملايكة العليين ولدا لجمع ما لواله والون من قال
 تعالى على وجه التقدير لسان هذه الممارك ونفجيم امرها وما اذرك ما علمون في فصلها
 لا مكي العلم بالامام المتشاهد دور علم الخلة قال كتاب مرفوع من السبا الذي يد طبا
 عنهم من موماني مكتوب في جميع طالعها تفهم ما تفرقه اعينهم وبوجب سرورهم بصل اللباب
 الذي للنجار كثر في ماسنوههم وسمى اعينهم بصل هذه المهرودق التي شهد هذا اللباب
 المليك المهرودق اي ساهم في حوارها ونورها ومعنى المهرودق هنا هو الذين
 يروا الى كرامه اسم في جبل المواتب من اخبر تعالى سار الادبار وهو اهل السبا الذي
 لوجهه خالصا من وجوه الفتح فالسبا النفع الذي يحويه الشكر في اكله طار بالاد
 فهو باره وسره وجمعه اسرار لمي على محمولون في فلاذ انواع من النفع على الادبار

والعمل على ان لا يجوز ان يلازمه اجبارا في ما به والقدر ما فلاك عند الخاف لادله
السلام عليه ولا ريب في ذلك وسألني بها على ما كانت سبها وملة فاودى في ههنا في ما غني
لا الخاف في جميع ذلك محدوده لما ملته وقوله تعالى في الاخر حشر لك من الاخر
خطاب ليس عليه السلام بقول الله تعالى له ان سواب الاخر والآخر الدائم في الاخر
لي هي الدنيا والاخر منها لكونها فانه قال ان سواب في الاخر ان قصور اللولورابه
المسك ونه كل ما انتهى على الوصف وقوله واسوف يعطيك ريك مريض وعذ
الله تعالى له انه يعطيه من الرجز والواب وهو العجم ما رضى النبي عليه السلام ونوره
معد عليه نعه في الدنيا فقال له عليك بما ما دوي معناه بمروره على عمره الله
حس طاته اموره والى بها فاوداه بان سحره عبد المطلبه اولاد ولما مات عبد المطلب
اولاد ولما مات عبد المطلبه اولاد اسوطالب رحمه الله وسحره للاسقاء عليه والكم
على حفظه ومراعاة وقوله وحك صا لا فهدى نسله معناه ما هو الا بعد ها فو
حكك لا يعرف الحق وهذا الدان يصيب لك الادله وارشدك اليها حتى عرفته
الحق وذلك من ربي الله تعالى وبها فيها وحك صا لا عما انت عليه لا خير النوره والشر
فهذا الالهها وثالثها وحكك في يوم صلال في حاكك ولحنه في راجها ووجدك
مطلوكا فاسل ما دافق اسطوفت وسردا في ملته ففاسمها ان لما هاد الى الله
نه صلى الطريق وصل دليله فارتد ههنا الى الطريق الواضح حتى وصلوا اليه فاداسل
السوره مكيه املا ان سبال الى الله لا استقبال ولا اعلام له انه نوره ههنا
على وجه البشاره له به ولم يخفى صلاه معصيه كانه ليس ح ههنا عاظون وقوله تعالى
وجعل عابلا ما غني ما عابلا الفقير وهو ذو القيله من عمره عاظ عليه ازا
كثير عياله واولاد في الشاعه ومبايدي الفقير من عناه وما ندر العن من عيل
ار من عيل وقيل ان ذكر النعمه من المنعم بحسن علي وجهين احدهما ان الله لها للشكر
وطلبه الرياده منها بهذا جور ولوم والاخر عند الله المنعم عليه فهذا الذكر
على الوجه الاول وقوله تعالى فاما السور والفقير لا يقهره بطلمه باخذ ما له
وكذلك من لا يصر له فقلط في اموره واخطابه موجه الى النبي عليه السلام وهو كل جمع
الخطيبين ومن معناه لا يقهره على ما له وقوله فاما السابلا ولا يقهره ولا يقهره
هو الصباغ في وجه السابلا بل يقهره بالهزه واسفه معني واحد وهو موجه
الجمع الخطيبين وقوله تعالى ولما سغه ركبته نعت معناه اذكر نعه الله تعالى عليه

هذا هو الحق الذي لا يخطئ ولا يغلط ولا يزيغ ولا يبدل

واظهرها وحدث بها وقد قيل من شغل النعمه احديث بها ما في هذا ونظايره
مما عده الله على خلقه من النعمه وامتنانه عليه كونه من اسرار على خلقه النعمه
ودلك من فعل الملائكه السواجل ما لو من على غيره ما سئل الله لا مع ما سئلنا
بمع الامتنان ان كان العرض لا نرا كما لمع عليه والمصير به عام اذا ان الفرض
بغيره النعمه وبغيره ما واعلامه وحوسها لبقا بلها بالكل فليسحق له الثواب
والمذبح فانه نعه اخني في فصل اخر يحويه الشكر فطرا ما قالوه **للنوره**
المستوح مله في قول اسعاس والضمك وهو من الاله بل اخلاف **لسم الله**
الرحمن الرحيم **قوله بيقانه** المستوح لك صدرك ووصفنا غلك وزرك
الذي انقض ظهرك ورفقنا لك ذكرك فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا
فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب **روي** احاديثا ان المستوح مع العسر يسرا
واحد لتعلق بعضها ببعض ولا يفصلوا بينهما بغير الله الرحمن الرحيم واجوا فزا
نفسا في الفوايق ركعه والا فصل بينهما وملة قالوا في سوره القبل والبلاد
وهما في الصفه سورتان فصل بينهما بغير الله والهي هذه الايات انصاره لا ذم
الله تعالى على النبي عليه السلام والا مصار بها عليه فقال المستوح لك صدرك فالشرح فتح
الشي يادها به ما بعد عن اذراك فانه تعالى وفتح صدره باذهاب الشوائب التي
تصد عن اذراك الحق في عظيمه حاجبه له ومنه قول الفضائل اسرح صدرى بهذا
الامر وسرح فلان كتاب الذي كلفني في منه شيوخ الحماد احمه ورفقه ومنه قوله تعالى
امس شريح الله صدره للاسلام وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما وصله منا صبه
لكن والاس له طناه الله من ابائه ووعد ما تشق قلبه لكل شئ مما حله الله ولفه
به وقال الجبالي شرح الله صدره ما فصل له لطفا بيسر منعه الى ما طفه الله وهد
عليه وكان ذلك ثوابا على طاعانه لا يحور وفله بالكتاب وعكسه صواب الصلته فاميل
في قوله تعالى فمن سجد لله ان يعبد الله شرح صدره للاسلام ومن سجد الله جعل صدره
صفا حرا كما عا صعد في السماء لا يجعل الله الرحمن على السور لا يؤمنون والصله
الموضع الارتفاع الذي فيه القلب ومنه ط صله الجلس في صلاه الانسان في صدره
اد اعلته في كل كلامه والمصلح الاصل صله عنه ومادره اذا احدا الصلته عنه والا
صل الا صرافه عن النبي وقوله ووصفنا غلك وزرك فقال الحسن يعني بالوزر النبي عليه
الاحاطه من السوره وقال مجاهد وماده والصله وارزق بعضي بك والواد انما

الغنى هل هو حكمة التنازل في اللفظ وحيث هو ذلك عليه الا انه عدل عن الاصاح له لا
سفران معبوده فيها سبق وقد عوز في الماضي والسبق ارفع لاجلها موقع الاخت
ادان في الكلام ما يدل عليه لما قالون اني اصحاب الجسد اصحاب النار على معنى سائر ومنه
يدعوهم الى الله الى الجوف لا يحيطونه ويدعوهم الى النار الى الباطل فيستغور الله فار
فلما دل على اختلاف المعنى باختلاف اللفظ اذ هو الاصل في حسن البيان في نقل
ان اللفظ يدل على مصدر اللفظ في حكم المختلف لانه مقيد به ودلالة المعنى على
دلالة المطلق بخلافه اذ هو ادل على خلاف المعنى مصدر في الجبهة قبل لما اردت في
العبادة على معنى صرف لحواله صرف لفظ العبادة لتصرف المعنى في تصحيحها
مختلفة لئلا يظن اني اخبر بصرف عبادة غير الله على الوجوه والاسماء كلها
وكان تصرف لفظ العبادة له تصرف معناه لحوال اولي من تصرف معناه
غير لفظها لما فيه من التنازل المتناهي للثنا في لفظ الكاف في السورة كحو
صه من علم الله من حاله انه يموت على كفنه ولا حورار يكون المبراد العموم
لا ما علمنا دخول كسر في علم الكفر في دخول الاسلام وقبل ان اللفظ هو
للان في الآية للمعهود في الآية بوصف الكفر في حرج اللفظ على الخمس من حيث هو
صحة كسر في اللفظ المتناهي من الكفر باعيانهم في اللفظ المعنى المعهود في انه يرجع
الى جماعة تعينها بحولها الرجال الذين لا يورثون ولا يورثون ولا يورثون
الذين اسوت اليهم بافعالهم وفلحورار يكون الحق عامه والنفوس والافان
عائدون ما يقيد بالشرط الذي لم يورث من اني اعبد الحكم لا هذا الشرط لا يكون
ابدا ولكن يجوز ان يورثوا ما بعد في غير هذا الشرط فان ما يابى الكلام
فلان انما لمسا لا يجوز من مناهله العبادة على ما يورثه فهو من اللفظ المعهود
الحج به من جهة السمع لما تاب حجه العمل مع الاعيان التي فيه فان
سائر من له وجه نصير الاعيان في له وجهه الاخبار بما يكون مع سائر الاو
فان مما لا شيبيل العلم في اللفظ الى من باب العبادة فوافوا المحرم ما انتم
به الخنزير في ذلك اللفظ وادخل الدلالة فان سائر ما معنى لكونه في ذلك
سائر معناه لا حوراد سكر وادخل في حركته حوراد في اللفظ وعما بالما حركته
حوراد به عموما وانما في سائر لكونه في الحجة في لفظ عموما اللفظ لا يجوز قيل له

31
وذلك يسمى الها من حيث لحيته يخرج معناه كلفى العلم في سائر حواسها مع الاستعانة
في العمل في الدلالة على بطلانها فان سائر في اللفظ عليه من طر هو لفظها دعوا الله
حوراد لا يجوز قيل له انما هو مفصل على حد ما سألوا ولو انما انما هو مفصل
مفصل ما سألوا الا ان على على انما هو مفصل على حد ما سألوا ولو انما انما هو مفصل
في اللفظ سائر في كونه مفصل على حد ما سألوا ولو انما انما هو مفصل
للدلالة في فيها معنى الخبز وهو في اللفظ على احواله في اللفظ على احواله
انما هو في سائر في اللفظ على احواله في اللفظ على احواله
الا انما هو في سائر في اللفظ على احواله في اللفظ على احواله
بالفعل لانه اذ اخبر الكلام يخرج السلام لانه في اللفظ على احواله في اللفظ على احواله
فلان اهل الكفر انما كان في اللفظ على احواله في اللفظ على احواله
ولما علم ان سائر في اللفظ على احواله في اللفظ على احواله
دور من لانه في اللفظ على احواله في اللفظ على احواله
لا سائر في اللفظ على احواله في اللفظ على احواله
جهة الى الله وعبادته في وجهه الى الاضنام مما فاهها مع ما بعد ما علمه المصدق
في اللفظ على احواله في اللفظ على احواله
لكن في اللفظ على احواله في اللفظ على احواله
لجعل في حركته في اللفظ على احواله في اللفظ على احواله
لعل له اذ في عقله ووطيه وعلل موضعه في الحكمة فان سائر في اللفظ على احواله
السورة ما ذكره دور غير من اللفظ على احواله في اللفظ على احواله
اذ الحمل وجهه في اللفظ على احواله في اللفظ على احواله
ما يلبه ما حوراد عليه في اللفظ على احواله في اللفظ على احواله
النصوص مدنيه في اللفظ على احواله في اللفظ على احواله
قوله سبحانه اذا جاء نصر الله والفتح ورايت الناس يدخلون في رحمة الله فوجا فوجا
الحمد ربك وتنفقته انه كان ثوابا هذا وعد الله تعالى ليه النصر والفتح في اللفظ على احواله
الفرق في الحسن في اللفظ على احواله في اللفظ على احواله
على التوفيق له والنصر الموعود على العدو للظهور عليه لان الموعود قد يكون بالمال على جواب
الزمان وهو نفوس على العدو وهو النصر والفتح والفتح الذي كان معناه